

مَوْصُوْعَةُ الشَّيْخِ الْمُفِيدِ

٧

مَسَارُ السَّيْعَةِ

فِي مَحْصَرِ تَوَارِيخِ الشَّيْعَةِ

بِإِثْنِ

الْإِمَامِ الرَّسُوْلِ الْمُفِيدِ

مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ الشَّيْخِ كَامِلِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ  
أَبِي بَكْرٍ دَلِيلِ اللَّهِ الْهَمْدِي الْكَلْبِي الْبَغْدَادِي

(٣٣٦-٤١٣ هـ)





سلسلة  
مؤلفات  
الشيخ المفيد

٧

مسار الشيخ  
في مختصر توارخ الشريعة

ابن عبد الله محمد بن محمد بن النعمان العكري البغدادي

الشيخ المفيد

(٢٣٦ - ٤١٢ هـ)

تحقيق  
الشيخ مهدي نجف

دار المفيد

طبعة - نشر - توزيع

مفيد، محمد بن محمد، ۳۳۶ - ۴۱۳ ق.

مسار الشيعة في مختصر تواريخ الشريعة / أبي عبدالله محمد بن محمد بن النعمان العكبري  
البغدادي الشيخ المفيد: تحقيق مهدي نجف. - قم: دارالمفيد، ۱۴۳۱ ق. = ۱۳۸۹.

۱ ج. - (شماره گذاری گوناگون).: نمونه. - (سلسله مؤلفات الشيخ المفيد: ۷)

... ريال: ۸ - ۳۱۷ - ۴۹۷ - ۹۶۴ - ۹۷۸ ISBN

فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیما

کتابنامه به صورت زیرنویس.

۱. اسلام - مجموعه ها. ۲. کلام شیعه امامیه. ۳. امامت. ۴. علي بن أبي طالب عليه السلام، امام  
اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ ق. - اثبات خلافت. ۵. محمد بن حسن (عج)، امام  
دوازدهم، ۲۵۵ ق. - غیبت.

الف. عنوان. ب. فروست: سلسله مؤلفات الشيخ المفيد: ۷

۲۹۷/۰۸۷

۸س ۷م / ۴/۶ BP

ش. ۷



www.my-books.ir



## مسار الشيعة

المؤلف: الشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان

الناشر: الهدى

الطبعة: الأولى - ۱۴۳۱ هـ. ق

المطبعة: ظهور

الألواح الحساسة: تيزهوش

عدد النسخ: ۱۰۰۰

الشابك: ۸ - ۳۱۷ - ۴۹۷ - ۹۶۴ - ۹۷۸

## كلمة الناشر

الحمد لله رب العالمين - والصلاة والسلام على محمد وآله الطاهرين واصحابه  
المنتجبين .

كان لانعقاد المؤتمر الألفي للشيخ المفيد في مدينة قم سنة ١٤١٣ ومشاركة الوفود العالمية في ذلك المؤتمر، وما بقي فيه من دراسات وبحوث - كان ذلك حافزاً للكثيرين إلى التنبه لأثار هذا العالم العظيم الذي كان له في تاريخ الثقافة الإسلامية والفكر العربي ما كان، سواء في مدرسته الكبرى التي اقامها في بغداد، أو في مجالسه العلمية التي كانت تنعقد في داره، أو في مؤلفاته التي تطرقت إلى أنواع شتى من المعرفة، ما خلدها على مر العصور .

وقد كان من أهم ما تنبه اليه المفكرون والمحققون هو وجوب جمع تلك المؤلفات في حلقات متتابعة يسهل على المتبع الوصول إليها .

وقد كان ذلك فجمعت تلك المؤلفات والمصنفات في سلسلة مترابطة في حلقاتها لتكون بين يدي القارئ سهلة المآخذ، يستفيد منها العالم والمتعلم، والاستاذ والتلميذ، وتصبح مورداً لكل ظامئ إلى العلم، صايداً إلى الثقافة .

وقد رأنا دارنا (دار المفيد) ان تقوم بطبع هذه المؤلفات في طبعة جديدة عارضة لها على شدة الحقيقة العلمية الفكرية اينما وجدوا، وهو ما يراه القارئ بين يديه فيما يلي، كتاباً بعد كتاب .

وإننا لندرجو أن نكون بذلك قد ارضينا الله أولاً، ثم ارضينا قراءنا الذين عودناهم فيما مضى من أيامنا على ان نبذل لهم كل جديد .

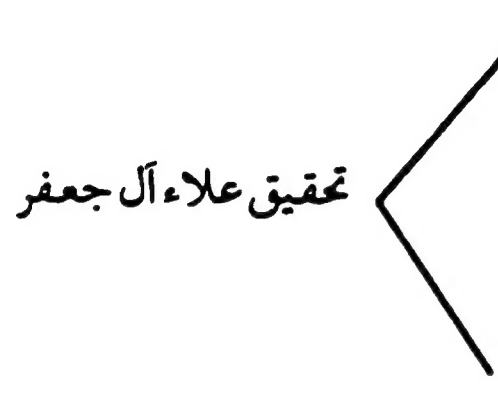
سائلين من الله التوفيق والتسديد

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين  
دار المفيد



## يحتوي هذا المجلد على

- ١ - مسار الشيعة (٦٤ صفحة) تحقيق الشيخ مهدي نجف
- ٢ - تفضيل امير المؤمنين ع (٤٨ صفحة) تحقيق على موسى الكعبي
- ٣ - المسائل السروية (١١٢ صفحة) تحقيق صائب عبد الحميد
- ٤ - المسائل الجارودية (٤٨ صفحة) تحقيق الشيخ محمد كاظم مدير شانه چي
- ٥ - مسألة في النصّ على علي ع (١٦ صفحة) تحقيق الشيخ مهدي نجف
- ٦ - مسألة اخرى في النصّ على علي ع (٣٢ صفحة) تحقيق الشيخ محمد رضا الانصاري

- 
- ٧ - الرسالة الاولى في الغيبة (١٦ صفحة)
  - ٨ - الرسالة الثانية في الغيبة (١٦ صفحة)
  - ٩ - الرسالة الثالثة في الغيبة (١٦ صفحة)
  - ١٠ - الرسالة الرابعة في الغيبة (١٦ صفحة)



# مَسْنَدُ الشَّيْخِ

فِي مَخْصَرِ تَوَارِيخِ الشَّرِيعَةِ

تأليف

الإمام الشيخ المفيد

محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم

أبي عبد الله، العكبري، البغدادي

(٢٣٦ - ٤١٣ هـ)

تحقيق

الشيخ مهدي نجف



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إن لكل حضارة و أمة أياماً و مناسبات معينة لها شأن في تاريخها، و لذلك تخلد بين أبناءها، و تحظى بتكريم من أصحابها، و إشارات و ذكريات، سواء أ كانت سارة مفرحة، أم محزنة!

و قد احتوت الحضارة الإسلامية من الذكريات عدة، أشاد بذكرها القرآن الكريم، بعنوان «أيام معلومات» أو «أيام الله» و عيّننا أحياناً بالاسم، كيوم بدر، و يوم حنين، و يوم الأحزاب ...

فتحديد تلك الأيام، و تاريخ حوادثها و مجرياتها، واحد من أهم ما يجب عموماً على رجال الاسلام ضبطه و تسجيله، و على الأمة جمعاء تخليدها و تبجيلها و تجليلها، كي تخلد في النفوس و الأذهان، و تنقل إلى الأجيال. و قد قرر الشارع الكريم للمناسبات المتنوعة و ظائف خاصة متناسبة و طبيعة كل واحدة منها.

و من هنا فإن على المؤمنين أن يعرفوا تلك المناسبات و الأيام بتواريخها و



أعمالها، لأن «معرفة هذا الباب» كما يقول الشيخ المفيد في مقدمة هذا الكتاب: «من حلية أصل الإيمان، و مما يقبح إغفاله بأهل الفضل و الإيمان».

بل الاهتمام بهذه الجهة مما تعاهدناه عند المؤمنين و المهتمين بأمور الدين، منذ القديم، كما قال الشيخ:

«و لم يزل الصالحون من هذه العصابة - حرسها الله - على مرور الأوقات يُراعون هذه التواريخ، لإقامة العبادات فيها، و القرب بالطاعات، و استعمال ما يلزم العمل به في الأيام المذكورات، و إقامة حدود الدين في فرق ما بين أوقات المسارو الأحران».

إن الكتاب كما هو واضح من عناوين ابوابه، و تدل عليه المقدمة أيضاً لا يقتصر على ذكر المناسبات السارة فقط، بل يحتوى على ذكر المناسبات المحزنة أيضاً.

و من هنا فليس ما جاء في تسمية الكتاب بـ «مسار الشيعة» فقط، صحيحاً و لا وافياً بمضمون الكتاب، و لا موافقاً لغرض المصنف.

و الذي يُستفاد من مقدمة الكتاب أن اسمه:

«مختصر في تاريخ أيام مسار الشيعة و أعمالها من القرب في الشريعة، و ما خالف في معناه».

فهذا العنوان شامل لتواريخ أيام المسار، و أيام الأحران، و ما في كلٍ من الأعمال و القربات.

كما أن من سماة بـ «التواريخ الشرعية» فقط، فقد أغفل ذكر الأعمال الذي يشكل جزءاً كبيراً من محتوى الكتاب أيضاً.

و منهج الشيخ في تأليف الكتاب، أنه:

أولاً: يبني على الإيجاز والاختصار في ذكر المناسبات، وشرح الوقائع اعتماداً على ما يختص بذلك من مؤلفاته ككتاب «المزار» و «الارشاد» و «المقنعة» التي يُحيل إليها.

إلا أنه تحدّث بشيء من التفصيل في بعض المناسبات، كيوم الغدير حيث ذكر شعر حسان في تلك المناسبة.

و كمناسبة مبيت الامام علي عليه السلام ليلة الهجرة على فراش النبي صلى الله عليه وآله واقياً له بنفسه و قارنه بحديث الغار.

ثانياً: رتب الكتاب على ترتيب الأشهر العربية، بادئاً بشهر رمضان، معتبراً له أول الأشهر، لاعتبارات:

١- لتقدمه في محكم القرآن.

٢- لكونه عند آل الرسول صلى الله عليه وآله أول الشهور في ملة

الاسلام.

٣- لانه برهان الفصل بين الأشهر الحرم وشهر رجب منها.

ولم يتضح لنا هذا الوجه الثالث، لوجود خلل في النسخ المتوفرة فليلاحظ. وهذا الترتيب في أشهر السنة العربية مما تفرّد به الشيخ المفيد على الظاهر و للبحث عنه مجال للمختصين بدراسة شؤون التاريخ الاسلامي.

ثالثاً: إن الشيخ بعد أن يذكر المناسبات المختلفة في الشهور يذكر تحت عنوان كل مناسبة ما ورد فيها من أعمال - واجبة و مستحبة - حسب ما وردت به الروايات والآثار عن أهل البيت عليهم السلام.

و الملاحظات الخاصة بهذا الكتاب:

١- إنه من الكتب القليلة التي كتبها الشيخ نفسه، بخلاف أكثر آثاره التي



هي من إملائه.

فيمكن الاعتماد على نسخته المحققة، والاعتبار بعباراته على أنها من الشيخ المفيد نفسه.

٢- إن تاريخ تأليف الكتاب هو سنة (٣٨٩) كما جاء في آخرها، وهذا أيضاً قلما وجد في سائر آثاره وأعماله العلمية.

٣- إن هذا الكتاب - مع أنه يعتبر مصدراً تاريخياً هاماً، ومعتمداً - فهو في نفس الوقت يفيد الدارسين في تحديد فلسفة، التاريخ من وجهة النظر الإسلامية فيما هو واحد من عيون تراث الشيخ المفيد الخالدة.

والله ولي التوفيق. وكتب السيد محمد رضا الحسيني الجلاي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 قَالَ شَيْخُنَا وَسَيِّدُنَا الشَّيْخُ الْجَلِيلُ  
 الْمُفِيدُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ  
 النَّجَّارِ الْحَارِثِيُّ قَدَّسَ اللَّهُ رُوحَهُ  
 وَتَوَلَّى صَرْحَ الْحَمْدِ عَلَى مَا بَصُرْنَا بِهِ  
 وَهُمَا أَفَا إِلَيْهِ هُوَ الصَّبِيلُ  
 وَهُوَ هَتَّةً وَيَلْسُوهُ لَنَا هُوَ  
 كَلَامُهُ هُوَ هُوَ جِهَهُ  
 كَلِمَتَانَا هُوَ أَجْمَعُهُ

هذا الكلام من كلام الشيخ الجليل الذي كان له اليد الطولى في العلم والدين  
 وهذا الكلام من كلام الشيخ الجليل الذي كان له اليد الطولى في العلم والدين



له وأورثه في بيته  
 وعلى الله كل صمد  
 ته هو بويته همد و  
 لا يعه الكا هو يور همد  
 ته و لملو كتيه ا  
 بعه فقه و فقه ا  
 ك الله على هاند كوت  
 هو الهامه على بيته  
 في ناولين ايام همد  
 لشيعة و اكد الماهر  
 الغوب في الشريعة

كما اثبتت على نفسك و  
 فوقها يقول القائلون  
 كل على عهدك والعهدة  
 و افعل في كذا وكذا  
 و تسليوا به فاز الله  
 تعالى به امة كريمة و هو  
 ازهر على هذه المسألة  
 في ليلة المصطفى من الشعب  
 غفر الله لسيبانه و  
 به و قضيوا به و احكام  
 سوله

الحمد لله الذي  
صلى على محمد وآله

وانفق الفواخ من تسويبه  
هذه الاودا فريحو واللة  
والسر توفيقه لساده لل  
كثرت وبيع الاول لسنه  
تسع وثمانين وثلاث مائه  
خريجه العبد الفقير الى  
الله الغني محمد بن محمد بن

النعمان اظهر الله  
الملك محمد بن  
كاتبه المكي محمد بن خريجو

منصور السالوا المسوا لله

الحمد لله الذي  
صلى على محمد وآله  
والسلام على  
آله وصحبه  
وسلم

محمد بن الحسين بن الجباري  
مكتوبه - شمس الدين



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

للهداه على ما بهرنا من حكمة وهدانا إليه من سبيل رحمة ويسر من علمه  
 منأ به علينا من فوائد البرهان في حقته وحججه على صفوته  
 من برهانه محيد وآله الباهرين من عثرته وسلم تسليمهما وبعد فتايتك  
 الله على ما ذكرته من الحاجة إلى مختصر في تاريخ أئمة مسار الشيعة  
 ولما كان من الغزاة في التولية وما خلفه ذكره على ما يكون لا اختلاف في حب  
 مقتله لعمري إذ هو من هذا الكتاب من عليم أهل الإيمان وما يقع قتله  
 بأهل الفضل والإيمان ولم يزل العالمون يترحمون على أئمة آل الله تعالى  
 على مروي الأوقات يراهن التاريخ لأفامه العادلة فيما وللغرب الطهارة  
 واستطلاع ملك المهدي في الأيام المذكورات وإقايجه حد وبالله في  
 فرف ما بين أوقات المسار والمخزان وقد كان بعض مشايخنا من أهل العلم  
 رسم في هذا المعنى طرقا سيرا لم يأت به علي ما في النفس وأهل المحمود العلم  
 منه لما كان عليه من الاحكام والابشينة له تعالى وعونه مثبت في  
 هذا الكتاب ابوابا تحتوي على ما سلف لما ذكرناه وتضمن من الزيادة ما  
 معلم للفايز به لمن تأمله وعرف معناه وإذا استقيت في كل فصل منه إلى  
 ذكر بلا عال شرحت منها ما كان القول مفيداً له على الأجزاء وبغرض  
 عمل ورد الخبر بالشرع والفصل واجلت فيه ما يكثر القول فيه مخافة

تأمل

الاملال بالتطويل ثم بآية المثلث نفسه استخراج من الاصول ما لا يوقف  
 على طبقه لعمري الحق وتبديل واقدام فيما ارجه من ذكر الشهرين غير مما  
 تقدمه في حكم القرآن وما فيه من العبادة والقرآن ويكونه عند آل الرسول  
 عليهم السلام اريد الشهر في ملة الاسلام وبرهان حصول الاشهر لكرام جعل  
 في سنة على ما قرره البيان واستق عليه هذا الجار من انفراد رجب واثنا  
 عشر من شهرين من غير تبين ولا انفصال وتعد وجوبه في كل سنة واحد على  
 الاختلاف هذا المقام وينبع القول بما يليه من الاشهر على ما ذكره النظام  
 وبالله التوفيق شهر رمضان وهذا الشهر سيد الشهور على ما ذكره المصنف  
 عن سيد المرسلين صلى الله عليه وآله وهو ربيع المؤمنين في كل الفاعل عن  
 الصادقين عليهم السلام وكان الملوك يسمونه المنهار ويفتح ابواب  
 الجنان وتفتح ابواب الجنان وتصد فيه عرش السالكين وتبذل فيه  
 الله تعالى بالبركة في الذكر الحكيم واحترام ما نزل فيه القرآن المبين وشهد  
 بفضل الله منه على الف شهر بحسب العادون واول رجب منه بحسب ما ايت  
 للصيام وسحب استنبالها بالفضل عند جوب الشمس والطهيرة لها من  
 الاذناس وفي اواخرها دعاء سهل لا يدرى انما هو فيها لا يبدأ بصلوات  
 لاي شهر رمضان وهي الف ركن من اول الشهر الف بترتيب معروف في الامور  
 عن الصادقين عليهم السلام ويسحب فيها لا يبدأ بقراءة جز من القرآن ويتلى من عبادة

شيان أربع جازت به دعا استجبت له في كل ما يدعو به إلا أن يدعو له  
 قوم موهني أو ظفيرة رجم وهو يوم شريف عظيم البركة وسنة فيه  
 الصدقة والنفوس بالخرات وأدخال السرور لأهل الأيمان شهر  
 شعبان وهو شهر شريف عظيم البركة وصيامه سنة من سنين  
 النبي صلى الله عليه وآله وفي اليوم الثاني من شهر شعبان من الهجرة النبوية  
 ولما كان يوم الاثنين من شهر رمضان سنة أربع وعشرين وباتسعين  
 وكان مولد سيدنا صاحب الزمان صاحب البيت الثاني في هذه الليلة العز  
 واحياؤها بالصلوة والدعاء في هذا اليوم يكون زمان سيدي أبي محمد  
 الحسين بن علي عليه السلام فقد روي عن الصادق عليه السلام أنه قال  
 إذا كان ليلة العنق من شعبان نازلي ما من من الأمان على زبدي  
 الحسين بن علي صاحب البيت الثاني أرحموا مغفورا لكم الله ركن ومحمد نبيكم  
 من سنطع زمان الحسين بن علي عليه السلام في هذا الليلة فليدع عنه من لا يله  
 عليهم السلام فإن لم يكن من ذكر أو من الهم عليهم السلام واحياؤها بالصلوة و  
 الدعاء وقد روي أنا أمير المؤمنين عليه السلام كان لا يتم في السنة من ثلث  
 ليلة ليلة ثلث وعشرين من شهر رمضان وينزل فيها ليلة النبي ورواها  
 كثر ليلة العنق ونزل في هذا اليوم في هذه الليلة يعني في هذا اليوم  
 وليلة العنق من شعبان وينزل في هذه الليلة بفرق كل امرئ حكم وهي

لهم



عليه يتعجبوا بشيئ من جميعها واهل الكعبة  
بن محمد عليهما السلام انه قال اذا كان ليلة المصطفى من شعبان نادى الله الملائكة  
بالزول الي بلادي من السما وفتح لها ابواب الجنان واجاب فيها الدعاء  
فليصل احد اربع ركعات يقول في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وسورة الاخلا  
ما جاء من فاذا فرغ منها سجد عليه ثم قال في دعائه اللهم اني انك  
فقير وكبير عايد ومك حائف مسجير رب لا تزلني ولا تهني حسبي عوذ  
بعفوك من عذابك وعوذ برضاك من سخطك وعوذ برحمتك من عذابك  
انت كما انت على نفسك وقوف ما يقول انما يكون اسألك ان تغفر لي  
والا عجب وافل في كذا وكذا وسائر حوائجهم فان الله تعالى يوادكم وتروى  
ان من صلح بين المصطفى ليلة المصطفى من شعبان غفر الله له ذنوبه ونفي  
حواله واعفاه سوره ومضى الله على محمد وآله محمد خاتم الانبياء وسلم ليلى  
كبر مرصعك يا ارحم الراحمين ؎ وكان القوام من سوره  
لكران يوم النشأ من شهر عبد الاول سنة عاين

رسالة في شأن  
من شأنه  
الشيعة  
مقتضى سنة

طبع

بسم الله الرحمن الرحيم  
والحمد لله اولا واما واخرا طاب  
واما واخرا طاب  
والحمد لله  
والحمد لله  
والحمد لله

# مَسْنَدُ الشَّيْخِ

فِي مَخْصَرِ تَوَلَّى رِجَالِ الشَّرِيعَةِ

تأليف

الإمام الشيخ المفيد

محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم  
أبي عبد الله، العكبري، البغدادي

( ٢٢٦ - ٤١٣ هـ )



## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على ما بصرنا من حكمته ، وهدانا اليه من سبيل رحمته ،  
[ويسر لنا من طاعاته] <sup>(١)</sup> ، ومن به علينا من فوائده [لدوام نعيمه] <sup>(٢)</sup> في  
جنته ، وصلى الله على صفوته من بريته محمد والأئمة الطاهرين من عترته  
وسلم كثيراً <sup>(٣)</sup> .

أما <sup>(٤)</sup> بعد : فقد وقفت أيدك الله تعالى على ما ذكرت من الحاجة الى  
مختصر في تاريخ أيام مسار الشيعة وأعمالها ، من القرب في الشريعة ، وما  
خالف في معناه ، ليكون الاعتقاد بحسب مقتضاه ، ولعمري إن معرفة

---

(١) في ب وج «ويسر» من طاعته .

(٢) في ب وج «المثمرة» لدوام نعمته .

(٣) في ب وج «تسلياً» .

(٤) في ب وج «و» .



هذا الباب<sup>(١)</sup>، من حلية أهل الايمان، وما يقبح اغفاله بأهل الفضل والايمان.

ولم يزل الصالحون من هذه العصابة - حرسها الله - على مرور الأوقات يراعون هذه التواريخ، لاقامة العبادات فيها، والقرب بالطاعات، واستعمال ما يلزم العمل به [في الأيام]<sup>(٢)</sup> المذكورات، وإقامة حدود الدين في فرق ما بين أوقات المسار والأحزان.

وقد كان بعض مشايخنا من أهل [النقل - وفقهم الله -]<sup>(٣)</sup> رسم في هذا المعنى طرفاً يسيراً لم يأت به على ما في النفس من الايثار، واخل بجمهور ما يراد [العمل منه]<sup>(٤)</sup> لما كان عليه من الاختصار، وأنا بمشيئة الله وعونه، مثبت في هذا الكتاب، أبواباً تحتوي على ما سلف مما<sup>(٥)</sup> ذكرناه، وتتضمن من الزيادة ما يعظم الفائدة به لمن تأمله [وتبينه وقرأه]<sup>(٦)</sup>.

فاذا<sup>(٧)</sup> انتهيت في كل فصل منه الى ذكر الاعمال، شرحت منها ما كان القول مفيداً له على الايجاز، وبيّنت عن كل عمل اعرب<sup>(٨)</sup> الخبر عنه

(١) في ب وج «الكتاب».

(٢) في ب وج «للأيام».

(٣) في ب وج «العلم».

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من ب وج.

(٥) في ب «لمن» وفي ج «لما».

(٦) في ب وج «وعرف معناه».

(٧) في ب وج «واذا».

(٨) في ب وج «فوق».

بالشرح والتفصيل ، وأجملت منه أكثر<sup>(١)</sup> القول [مخافة الاملال بالتطويل]<sup>(٢)</sup> ، ليزداد الناظر لنفسه في استخراجها من الأصول ، إذا وقف على صفته<sup>(٣)</sup> بفحوى النطق به والدليل بصيرة .

واقدم فيما ارتبه من ذكر الشهور شهر رمضان ، لتقدمه في محكم القرآن ، ولما فيه من [العبادات والمقربات]<sup>(٤)</sup> ، ولكونه عند آل الرسول عليه وعليهم السلام أول الشهور في ملة الاسلام<sup>(٥)</sup> ، وبرهان حصول الاشهر الحرم جميعاً في كل سنة على ما قرره التبيان ، واتفق عليه جملة<sup>(٦)</sup> الاخبار ، من انفراده رجب ، واتصال ما عداه منها من غير [تباين ولا]<sup>(٧)</sup> انفصال ، وتعدد وجودها في سنة واحدة على خلاف هذا النظام<sup>(٨)</sup> .

واتبع القول فيما يليه<sup>(٩)</sup> من الأشهر على الاتساق الى خاتمة ذلك على التمام ، وبالله أستعين .

(١) في ب وج «ما يكثر» .

(٢) في ب وج «فيه ويؤدي الى الملال والتطويل» .

(٣) في ب وج «حقيقته» .

(٤) في ب وج «من العبادة والقربات» .

(٥) روى الشيخ الكليني رحمه الله في الكافي ٤ : ٦٥ حديث ١ ، باسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ان الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والارض ، فغرة الشهور شهر الله عز وجل وهو شهر رمضان . . . الى آخره .

وقال الشيخ الطوسي في مصباح التهجد : ٤٨٤ «لأن المشهور من روايات أصحابنا ان شهر رمضان أول السنة» .

(٦) ليس في ب وج .

(٧) ليس في ج .

(٨) ما بين المعقوفين ساقط من نسخة «ب» وزاد في ب وج «تطويل» .

(٩) في ب وج «يأتي» .

## شهر رمضان

هذا الشهر سيد الشهور على الاثر المنقول عن سيد المرسلين صلى الله عليه وآله<sup>(١)</sup>.

وهو ربيع المؤمنين<sup>(٢)</sup>، بالخبر الظاهر عن العترة الصادقين عليهم السلام، وكان الصالحون يسمونه المضمار.

وفيه تفتح أبواب الجنان، وتغلق أبواب النيران، وتصفد مردة الشياطين، وقد وصفه الله تعالى بالبركة في الذكر الحكيم<sup>(٣)</sup>، وأخبر بانزاله فيه القرآن المبين، وشهد بفضل ليلة منه على ألف شهر يحسبها العادون<sup>(٤)</sup>.

(١) روى الشيخ الكليني قدس سره في الكافي ٤ : ٦٧ بسنده عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله لَمَّا حضر شهر رمضان وذلك في ثلاث بقين من شعبان قال لبلال : ناد في الناس ، فجمع الناس ، ثم صعد المنبر ، فحمد الله واثنى عليه ثم قال : أيها الناس ان هذا الشهر قد خصكم الله به وحضركم وهو سيد الشهور، ليلة فيه خير من ألف شهر. . . الى آخر الخطبة.

ورواه الشيخ الصدوق في الفقيه ٢ : ٥٩ الحديث ٢٥٥، والشيخ الطوسي في التهذيب ٤ : ١٩٢ الحديث ٥٤٩.

(٢) روى الشيخ المصنف قدس سره في المقنعة (كتاب الصيام، باب سنن شهر رمضان وغيره) عن الباقر عليه السلام انه قال : لكل شيء ربيع وربيع القرآن شهر رمضان. ورواه الشيخ الصدوق في ثواب الاعمال : ١٢٩ الحديث الاول.

(٣) اشارة الى قوله تعالى في سورة الدخان : ٢ ﴿ انا انزلناه في ليلة مباركة انا كنا منذرين ﴾.

(٤) اشارة الى قوله تعالى في سورة القدر : ﴿ ليلة القدر خير من ألف شهر ﴾.

فأول ليلة منه [يجب فيها النية] <sup>(١)</sup> للصيام .

ويستحب استقبالها بالغسل عند غروب <sup>(٢)</sup> الشمس ، والتطهر <sup>(٣)</sup> لها من الأدناس ، وفي أولها دعاء الاستهلال عند رؤية الهلال <sup>(٤)</sup> ، وفيها الابتداء بصلاة نوافل ليالي شهر رمضان ، وهي ألف ركعة من أول الشهر إلى آخره بترتيب معروف في الأصول عن الصادقين [من آل محمد] <sup>(٥)</sup> عليهم السلام <sup>(٦)</sup> .

ويستحب فيها الابتداء بقراءة جزء من القرآن ، يتلى من بعده إلى آخره ثلاث مرّات على التكرار .

ويستحب فيها أيضاً مباضعة النساء على الحِلّ دون الحرام ، ليزيل الإنسان بذلك عن نفسه الدواعي إلى الجماع في صبيحتها من النهار ،

(١) في «ب وج» تجب النية فيه .

(٢) في «ب وج» وجوب .

(٣) في «ب وج» والتطهير .

(٤) رواه المصنف قدس سره في المقنعة ، كتاب الصيام ، باب الدعاء عند طلوع الهلال ، ورواه الشيخ الطوسي في التهذيب ٤ : ١٩٦ الحديث ٥٦٢ بسنده إلى أبي جعفر عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا أهل هلال شهر رمضان ، استقبل القبلة ، ورفع يديه فقال : اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان . . . إلى آخر الدعاء .

وروى الشيخ الطوسي في المصدر السابق الحديث ٥٦٣ بسنده عن الصادق عليه السلام يقول : كان أمير المؤمنين إذا أهل شهر رمضان ، استقبل القبلة ، ورفع يديه فقال : اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان . . . إلى آخره .

(٥) ليس في «ب» .

(٦) انظر تفصيل ذلك في المقنعة للمصنف قدس سره (كتاب الصلاة باب صلاة شهر رمضان) وما رواه الشيخ الطوسي في التهذيب ٣ : ٦٦ الحديث ٢١٨ .



ويسلم له صومه على الكمال. وفيها دعاء الاستفتاح، وهو مشروح في كثير من الكتب في كتاب الصيام<sup>(١)</sup>.

أول يوم من [شهر رمضان فرض فيه نية فرض]<sup>(٢)</sup> الصيام، وبعد صلاة الفجر فيه دعاء مخصوص، موظف، مشهور [عن الأئمة من]<sup>(٣)</sup> آل محمد عليهم السلام.

وفي السادس منه [أنزل الله التوراة على موسى بن عمران عليه السلام]<sup>(٤)</sup>.

وفيه من]<sup>(٥)</sup> سنة إحدى ومئتين للهجرة<sup>(٦)</sup> كانت البيعة لسيدنا أبي الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام<sup>(٧)</sup>. وهو يوم شريف يتجدد فيه سرور المؤمنين، ويستحب فيه الصدقة والمبرة للمساكين، والاكتثار لشكر الله عز اسمه على ما أظهر فيه من حق آل محمد عليهم السلام، وارغام المنافقين.

وفي اليوم العاشر منه سنة عشر من البعثة، وهي قبل الهجرة بثلاث

(١) انظر المقنعة: ٥١.

(٢) في ب وج «منه يبدأ بفرض».

(٣) في ب «من أئمة».

(٤) روى ذلك أيضاً الشيخ الكليني في الكافي ٤: ١٥٧ الحديث ٥، والشيخ الصدوق في

من لا يحضره الفقيه ٢: ١٠٢ الحديث ٤٥٧، والشيخ الطوسي في التهذيب ٤: ١٩٣

الحديث ٥٥٢.

(٥) ما بين المعقوفين ساقط من نسخة «ب».

(٦) في ب وج «من الهجرة».

(٧) ذكر اليعقوبي في تاريخه ٢: ٤٤٨ أنها كانت في يوم الاثنين لسبع خلون من شهر رمضان

سنة ٢٠١ هـ.

سنتين توفيت أم المؤمنين خديجة بنت خويلد<sup>(١)</sup> رضي الله عنها [وأسكنها جنّات النعيم]<sup>(٢)</sup>.

وفي اليوم<sup>(٣)</sup> الثاني عشر [نزل الانجيل على عيسى بن مريم عليه السلام]<sup>(٤)</sup>.

ويوم<sup>(٥)</sup> المؤاخاة الذي<sup>(٦)</sup> آخى فيه النبي<sup>(٧)</sup> صلى الله عليه وآله بين صحبه، وآخى بينه وبين علي<sup>(٨)</sup> [صلوات الله عليهما]<sup>(٩)</sup>.

وفي ليلة النصف منه يستحب الغسل، والتنفل بمئة ركعة، يقرأ في كل ركعة منها الحمد [واحدة، وعشر مرات قل هو الله أحد]<sup>(١٠)</sup>، خارجة عن الالف ركعة التي ذكرناها فيما تقدم وقد<sup>(١١)</sup> ورد الخبر في [فضل ذلك

(١) ذكر ذلك أيضاً ابو الفرج الاصبهاني في مقاتل الطالبين: ٤٨، وابن سعد في طبقاته ٨: ١١.

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من نسخة «ب» وزاد في «ب وج» وأرضاها.

(٣) ساقط من «ب وج».

(٤) روى ذلك أيضاً المشايخ الثلاثة في الكافي ٤: ١٥٧ الحديث ٥، ومن لا يحضره الفقيه ٢: ١٠٢ الحديث ٤٥٧ والتهذيب ٤: ١٩٣-١٩٤ الحديث ٥٥٢.

(٥) ما بين المعقوفين ساقط من نسخة «ب» وأبدل عنه كلمة «منه كانت». وفي «ج» وهو يوم.

(٦) في ب وج «التي».

(٧) سقط من ب وج.

(٨) انظر قصة المؤاخاة في السيرة النبوية لابن كثير ٢: ٣٢٤ - ٣٢٥، وغيرها من كتب السيرة والتاريخ.

(٩) في ب وج «عليهما السلام».

(١٠) في ب وج «مرة، وقل هو الله أحد عشر مرات».

(١١) في ب وج «فقد».

بأمر جسيم<sup>(١)</sup>].

وفي يوم النصف منه سنة ثلاث من الهجرة كان مولد سيدنا أبي محمد الحسن بن علي [بن أبي طالب]<sup>(٢)</sup> عليهما السلام<sup>(٣)</sup>.

وفي مثل هذا اليوم سنة خمس وتسعين ومئة ولد سيدنا أبو جعفر محمد بن علي بن موسى عليهم السلام<sup>(٤)</sup> وهو يوم سرور المؤمنين.

ويستحب فيه الصدقة، والتطوع بالخيرات، والاكثار من شكر الله تعالى على ظهور حجته، واقامة دينه بخليفته في العالمين، وابن نبيه سيد المرسلين صلوات الله عليه وآله وسلم.

وفي ليلة [سبعة عشر] منه كانت ليلة بدر، وهي ليلة الفرقان<sup>(٥)</sup> ليلة مسرة لاهل الاسلام.

ويستحب فيها الغسل كما ذكرنا في أول ليلة من [شهر رمضان]<sup>(٦)</sup>.

(١) في ج «فضله أمر جسيم».

(٢) أورد ذلك الشيخ الطوسي في التهذيب ٣ : ٦٢ الحديث ٢١١ و ٢١٢.

(٣) ما بين المعقوفين ليس في نسختي «ب وج».

(٤) انظر تاريخ الطبري ٢ : ٥٣٧ مقاتل الطالبين : ٤٩ ، ودلائل الامامة : ٦٠ ، وطبقات ابن سعد (مخطوط) ، وشذرات الذهب ١ : ١٠ .

(٥) ذكر ذلك أبو جعفر الطبري أيضاً في دلائل الامامة : ٢٠١ ، وحكاها المجلسي في البحار ٥٠ : ١٥ عن تاريخ الغفاري ، وهو أحد الاقوال التي ذكرها النيسابوري في روضة الواعظين ١ : ٢٤٣ ، وابن شهر آشوب في مناقبه ٤ : ٣٧٩ . ولم يذكر المؤلف تاريخ وفاته عليه السلام إلا أنه قال في كتاب الانساب من المقنعة : ٧٤ وقبض ببغداد في آخر ذي القعدة سنة عشرين ومائتين .

(٦) ذكر ذلك أيضاً الطبري في تاريخه ٢ : ٤٤ و ٢٩٤ .

(٧) في ب وج «الشهر» .

وفي يوم السابع عشر منه كانت الوقعة بالمشركين ببدر<sup>(١)</sup> ، ونزول الملائكة بالنصر من الله تعالى لنبيه عليه السلام ، وحصلت الدائرة على أهل الكفر والطغيان ، وظهر الفرق بين الحق والباطل ، وكان بذلك عز أهل الايمان وذل أهل الضلال والعدوان .

ويستحب الصدقة فيه ، [ويستحب فيه]<sup>(٢)</sup> الاكثار من شكر الله تعالى على ما أنعم به على الخلق<sup>(٣)</sup> من البيان ، وهو يوم عيد وسرور لأهل الاسلام .

وفي ليلة تسعة عشر منه يكتب وفد الحاج<sup>(٤)</sup> ، وفيها ضرب مولانا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام الضربة التي قضى فيها نجه عليه السلام ، وفيها غسل كالذي ذكرناه من الأغسال ، ويُصلى فيها من الالف ركعة مئة ركعة على التمام .

ويستحب فيها كثرة الاستغفار ، والصلاة على نبي الله محمد بن عبد الله عليه السلام ، والابتهاال الى الله تعالى في تجديد العذاب على ظالمهم من سائر الانام ، والاكثار من اللعنة على قاتل أمير المؤمنين عليه السلام ،

(١) ذكر الطبري في تاريخه ٢ : ٤٤ : ان التقاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمشركين ببدر كان صبيحة سبع عشرة من رمضان . وروى ابن كثير في السيرة النبوية ٢ : ٤٦٥ عن ابن عباس ان وقعة بدر كانت يوم الجمعة السابع عشر من شهر رمضان ، وقاله أيضاً عروة بن الزبير وقتادة واسماعيل والسدي الكبير وأبو جعفر الباقر عليه السلام .

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من «ب» .

(٣) في ب وج «أهل الحق» .

(٤) روى ذلك أيضاً الشيخ الطوسي في التهذيب ٤ : ١٩٦ الحديث ٥٦١ ومصباح التهجد : ٥٧٠ .

وهي ليلة يتجدد فيها حزن أهل الايمان .

وفي العشرين<sup>(١)</sup> منه سنة ثمان من الهجرة كان فتح مكة<sup>(٢)</sup>، وهو يوم عيد لأهل الاسلام، ومسرة بنصر الله تعالى نبيه عليه السلام، وانجازه له ما وعده، والابانة عن حقه، وبإبطال عدوه .

ويستحب فيه التطوع بالخيرات، ومواصلة الذكر لله تعالى، والشكر [له على جليل]<sup>(٣)</sup> الانعام .

وفي ليلة احدى وعشرين منه كان الاسراء برسول الله صلى الله عليه وآله وفيها رفع الله عيسى بن مريم عليهما السلام، وفيها قبض موسى بن عمران عليه السلام، وفي مثلها قبض وصيه يوشع بن نون عليه السلام، وفيها كانت وفاة أمير المؤمنين عليه سنة (٤٠) أربعين من الهجرة وله يومئذ ثلاث وستون سنة<sup>(٤)</sup> .

(١) في ب وج «اليوم العشرين» .

(٢) قال الطبري في تاريخه ٣ : ٦٩ (قال ابن اسحاق : وكان فتح مكة لعشر ليال بقين من شهر رمضان سنة ثمان) .

(٣) في ج «الله على جليل» .

(٤) ذهب اليه الشيخ الكليني قدس سره في الكافي ١ : ٤٥٢ . والشيخ الطوسي في التهذيب ٤ : ١٩٦ الحديث ٥٦١ في حديث طويل قال فيه «... ليلة احدى وعشرين رفع فيها عيسى عليه السلام، وفيها قبض وصي موسى عليه السلام، وفيها قبض أمير المؤمنين عليه السلام» .

وتضمنت الخطبة التي خطبها الامام الحسن عليه السلام بعد شهادة أمير المؤمنين عليه السلام الإشارة الى هذه الحوادث . انظر ذلك في مقاتل الطالبين : ٥٢ ، وتاريخ الطبري ٦ : ٩١ ، وابن أبي الحديد ٤ : ١١ ، والارشاد للمصنف قدس سره : ١٤٧ ، وصفوه الصفوة ١ : ١٢٦ .

وقال المصنف قدس سره في الارشاد : ١٢ ، وكانت وفاة أمير المؤمنين عليه السلام =



وهي الليلة التي يتجدد فيها أحزان آل محمد عليهم السلام وأشياعهم، والغسل فيها كالذي ذكرته، وصلاة مئة ركعة كصلاة ليلة تسعة عشر حسب ما قدّمناه، والاكتثار من الصلاة على محمد وآل محمد عليهم السلام، والاجتهاد في الدعاء على ظالمهم، ومواصلة اللعنة على قاتلي<sup>(١)</sup> أمير المؤمنين عليه السلام، ومن طرق على ذلك وسبّه<sup>(٢)</sup>، وآثره، ورضيه من سائر الناس.

وفي ليلة ثلاث وعشرين منه [أنزل الله عز وجل على نبيّه الذكر، وفيها]<sup>(٣)</sup> ترجى ليلة القدر.

وفيها غسل عند وجوب الشمس، وصلاة مئة ركعة، يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وعشر مرات إنّا أنزلناه في ليلة القدر، وتحى هذه الليلة بالصلاة والدعاء والاستغفار.

ويستحب أن يقرأ في هذه الليلة خاصة سورتي<sup>(٤)</sup> العنكبوت والروم، فإن في ذلك ثواباً عظيماً، ولها دعاء من جملة الدعاء المرسوم لليالي شهر رمضان، وهي ليلة عظيمة الشرف، كثيرة البركات.

وفي آخر ليلة منه تختم نوافل شهر رمضان، ويستحب فيها ختم قراءة<sup>(٥)</sup> القرآن، ويدعى فيها بدعاء الوداع<sup>(٦)</sup>، وهي ليلة عظيمة

= قبل الفجر ليلة الجمعة احدى وعشرين من شهر رمضان سنة أربعين من الهجرة.

(١) في ب وج «قاتل».

(٢) في ب وج «وسنه».

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من نسخة «ب».

(٤) في ب وج «سورة».

(٥) ليس في ب وج.

(٦) روى الشيخ الكليني في الكافي ٤ : ١٦٥ الحديث ٦، والشيخ الصدوق في من لا يحضره =



---

= الفقيه ٢ : ١٠٧ الحديث ٤٦٣ ، والشيخ الطوسي في التهذيب ٣ : ١٢٢ الحديث ٢٦٧ و٢٦٨ ، بسندهم عن أبي عبد الله عليه السلام دعاء طويل في وداع شهر رمضان أوله : «اللهم انك قلت في كتابك المنزل : ﴿ شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن ﴾ وهذا شهر رمضان وقد تصرّم ، فأسألك بوجهك الكريم . . . الى آخر الدعاء .

(١) زيد في ب وج «كثيرة الخيرات» .

## شهر شوال

أول ليلة منه فيها غسل عند وجوب الشمس، كما ذكرنا ذلك في أول ليلة من شهر رمضان، وفيها دعاء الاستهلال، وهو عند رؤية الهلال، وفيها ابتداء التكبير عند الفراغ من فرض المغرب، وانتهاءه عند الفراغ من صلاة العيد من يوم الفطر، فيكون ذلك في عقب أربع صلوات.

وشرحه أن يقول المصلي عند السلام<sup>(١)</sup> من كل فريضة: «الله أكبر، الله أكبر [الله أكبر]<sup>(٢)</sup> لا إله إلا الله والله أكبر، الله أكبر الحمد لله على ما هدانا، وله الشكر على ما أولانا» فبذلك ثبتت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وآله، وجاءت الأخبار بالعمل به عن الصادقين من عترته، عليهم السلام<sup>(٣)</sup>.

ومن السنة في هذه الليلة - ما وردت الاخبار بالترغيب فيه، والحض

(١) في ب وج «التسليم».

(٢) ليس في ب وج.

(٣) روى الشيخ الكليني في الكافي ٤: ١٦٦ الحديث ١، والشيخ الصدوق في من لا يحضره الفقيه ٢: ١٠٨ الحديث ٤٦٤، والشيخ الطوسي في التهذيب ٣: ١٣٨ الحديث ٣١١ بسندهم عن سعيد النقاش قال: قال أبو عبد الله لي: أما إن في الفطر تكبيراً ولكنه مسنون، قال: قلت: وأين هو؟ قال: في ليلة الفطر في المغرب والعشاء الآخرة، وفي صلاة الفجر، وصلاة العيد، ثم يقطع، قال: قلت كيف أقول؟ قال تقول: «الله أكبر الله أكبر... إلى آخره» بتفاوت فيها.

وشرح المصنف التكبير في المقنة: ٣٣ بهذا اللفظ «الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر والحمد لله على ما هدانا وله الشكر على ما أولانا».

عليه - أن يسجد الانسان بعد فراغه من فريضة المغرب ويقول في سجوده :  
(يا ذا الحول، يا ذا الطول، يا مصطفىاً محمداً وناصره، صلّ على محمد وآل  
محمد، واغفر لي كل ذنب اذنبته ونسيته أنا، وهو عندك في كتاب مبین) ثم  
يقول: (أتوب الى الله) مئة مرة<sup>(١)</sup>، ولينو عند هذا القول ما تاب منه من  
الذنوب وندم عليه ان شاء الله تعالى.

ويستحب أن يصلي في هذه الليلة ركعتين، يقرأ في الاولى منها فاتحة  
الكتاب مرة واحدة وسورة الاخلاص ألف مرة، وفي الثانية بالفاتحة<sup>(٢)</sup>  
وسورة الاخلاص مرة واحدة، فان الرواية جاءت بأنه من صلى هاتين  
الركعتين في ليلة الفطر، لم [ينتقل من مكانه]<sup>(٣)</sup> وبينه وبين الله تعالى: ذنب  
الآ غفره.

وتطابقت الآثار عن أئمة الهدى عليهم السلام بالحث على القيام  
في هذه الليلة، والانتصاب للمسألة، والاستغفار، والدعاء.  
[وروي أن أمير المؤمنين عليه السلام كان لا ينام فيها، ويحييها  
بالصلاة والدعاء]<sup>(٤)</sup> والسؤال، ويقول<sup>(٥)</sup>: في هذه الليلة يعطى الاجير  
أجره<sup>(٦)</sup>.

أول يوم من شوال وهو يوم عيد الفطر، وانما كان عيد المؤمنين

---

(١) رواه الشيخ الكليني في الكافي ٤ : ١٦٧ الحديث ٣، ومصباح المتهدد : ٥٩٢ باختلاف  
يسير في الألفاظ.

(٢) في ب «فاتحة الكتاب».

(٣) في ب وج «ينفتل».

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من نسخة «ب وج».

(٥) في ب وج «وقيل».

(٦) روى ذلك المؤلف في فضل ليلة النصف من شعبان.

بمسرّتهم بقبول أعمالهم ، وتكفير سيئاتهم ، ومغفرة ذنوبهم ، وما جائتهم من البشارة من عند ربهم - جلّ اسمه - من عظيم الثواب لهم على صيامهم ، وقرهم<sup>(١)</sup> ، واجتهادهم .

وفي هذا اليوم غسل ، وهو علامة التطهير من الذنوب ، والتوجه الى الله تعالى في طلب الحوائج ، ومسألة القبول .

ومن السنّة فيه الطيب ، ولبس أجمل<sup>(٢)</sup> الثياب ، والخروج الى الصحراء ، والبروز للصلاة تحت السماء .

ويستحب أن يتناول الانسان فيه شيئاً من المأكول قبل [التوجه الى] <sup>(٣)</sup> الصلاة ، وأفضل ذلك السكر . ويستحب تناول شيء من تربة الحسين عليه السلام ، فان فيها شفاء من كل داء . ويكون ما يؤخذ منها مبلغاً<sup>(٤)</sup> يسيراً .

وصلاة العيد في هذا اليوم فريضة مع الامام ، وسنّة على الانفراد ، وهي ركعتان بغير أذان ولا اقامة ، ووقتها عند انبساط الشمس بعد ذهاب حرمتها ، وفي هاتين الركعتين اثنتا عشرة تكبيرة ، منها سبع في الاولى مع تكبير الافتتاح والركوع ، وخمس في الثانية مع تكبيرة القيام ، والقراءة فيها عند آل الرسول عليهم السلام قبل التكبير<sup>(٥)</sup> ، والقنوت فيها بين كل

(١) في ب وج «قربتهم» .

(٢) في ب وج «أفخر» .

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من ب وج .

(٤) ليس في ب .

(٥) انظر ما رواه الشيخ الكليني في الكافي ٣ : ٤٥٩ (باب صلاة العيدين الحديث ١ - ٥ ، والشيخ الصدوق في من لا يحضره الفقيه ١ : ٣٢٤ الحديث ١٤٨٤ ، والشيخ الطوسي في التهذيب ٣ : ١٣١ الحديث ٢٨٤ - ٢٩٠ ، والاستبصار ١ : ٤٤٨ الحديث ١٧٣٣ - =



تكبيرتين بعد القراءة.

وفي هذا اليوم فريضة إخراج الفطرة، ووقتها من طلوع الشمس الى الفراغ من صلاة العيد، فمن لم يخرجها من ماله وهو متمكن من ذلك قبل مضي وقت الصلاة<sup>(١)</sup> فقد ضيع فرضاً، واحتقّب مائماً. ومن أخرجها من ماله فقد أدى الواجب، وان تعذر عليه وجود الفقراء.

والفطرة زكاة واجبة، نطق بها القرآن، وسنها النبي صلى الله عليه وآله، وبها يكون تمام الصيام، وهي من الشكر لله تعالى على قبول الاعمال، وهي تسعة أرطال بالبغدادي من التمر، وهو قدر الصاع، أو صاع من الحنطة، أو الشعير، أو الارز، أو الذرة، أو الزبيب حسب ما يغلب على استعماله في كل صقع من الاقوات [وأفضل ذلك التمر]<sup>(٢)</sup> على ما جاءت به الاخبار<sup>(٣)</sup>.

وفي هذا اليوم بعينه وهو أول يوم من شوال سنة (٤١) احدى وأربعين من الهجرة أهلك الله تعالى أحد فراعنة هذه الامة عمرو بن العاص<sup>(٤)</sup>، وأراح منه أهل الاسلام، وتضاعفت به المسار للمؤمنين. وفي اليوم النصف من سنة (٣) ثلاث من الهجرة كانت وقعة أحد،

= ١٧٤٣.

(١) سقط من «ب» وفي ج «الظهر».

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من ب و ج.

(٣) انظر ما رواه الشيخ الطوسي في التهذيب ٤ : ٧٥ الحديث ٢١٠ و ٤ : ٨٥ الحديث ٢٤٦

- ٢٤٧.

(٤) قال الطبري في تاريخه ٥ : ١٨١ في حوادث سنة ثلاث وأربعين : وفيها مات عمرو بن

العاص بمصر يوم الفطر. وذكر ابن حجر في تهذيب التهذيب ٨ : ٥٠ عدة أقوال في

سنة وفاته فلاحظ.

وفيهما استشهد أسد الله وأسد رسول الله ، وسيد شهداء وقته وزمانه ، عم رسول الله صلى الله عليه وآله حمزة بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف<sup>(١)</sup> رضي الله عنه وأرضاه .

وفيه كان التمييز بين الصابرين مع نبيه عليه السلام والمنهزمين عنه من المستضعفين والمنافقين ، وظهر لأمر المؤمنين عليه السلام في هذا اليوم من البرهان ، ما نادى به جبريل عليه السلام في الملائكة المقربين ، ومدحه بفضله في عليين ، وأبان رسول الله صلى الله عليه وآله لأجله عن منزلته في النسب والدين .

وهو يوم يجتنب فيه المؤمنون كثيراً من الملاذ لمصاب رسول الله صلى الله عليه وآله بعمه وأصحابه المخلصين ، وما لحقه من الأذى والألم بفعل المشركين .




---

(١) وعليه محمد بن اسحاق كما حكاه عنه ابن كثير في السيرة النبوية ٣ : ١٨ و ١٢٠ .

## ذو القعدة

وهو شهر حرام معظم في الجاهلية والاسلام .  
وفي اليوم الثالث والعشرين منه كانت وفاة سيدنا أبي الحسن علي  
ابن موسى الرضا عليهما السلام بطوس ، من أرض خراسان سنة (٢٠٣)  
ثلاث ومئتين من الهجرة<sup>(١)</sup> .  
وفي اليوم الخامس والعشرين منه نزلت الكعبة ، وهي أول يوم  
رحمة نزلت<sup>(٢)</sup> .

وفيه دحا الله تعالى الارض من تحت الكعبة ، وهو يوم شريف  
عظيم ، من صامه كتب الله الكريم له صيام ستين شهراً على

---

(١) قال المصنف في الارشاد : ٣٠٤ «قبض عليه السلام بطوس من أرض خراسان في صفر  
سنة ثلاث ومئتين وله يومئذ خمس وخمسون سنة» .

وروى الشيخ الصدوق في عيون الأخبار ١ : ١٨ (الباب ٣ في ذكر مولد الرضا عليه  
السلام ، الحديث الأول) بسنده عن غياث بن أسيد قال : سمعت جماعة من أهل  
المدينة يقولون : ولد الرضا علي بن موسى عليه السلام بالمدينة يوم الخميس لاحدى  
عشرة ليلة خلت من ربيع الأول سنة ثلاث وخمسين ومائة من الهجرة - الى قولهم - ودفن  
في دار حميد بن قحطبة الطائي في القبة التي فيها هارون الرشيد الى جانبه مما يلي القبلة ،  
وذلك في شهر رمضان لتسع بقين منه يوم الجمعة سنة ثلاث ومئتين . . . الى آخر  
الحديث .

(٢) روى ذلك الشيخ الكليني في الكافي عن الصادق والكاظم والرضا عليهم السلام في  
أحاديث انظر ذلك في الكافي ٤ : ١٤٨ - ١٥٠ (باب صيام الترغيب) الحديث ١ - ٤ و  
الشيخ الصدوق في من لا يحضره الفقيه ٢ : ٥٤ الحديث ٢٣٩ .

ما جاء به الاثر عن الصادقين عليهم السلام<sup>(١)</sup>.

\* \* \*

---

(١) انظر ما تقدم من رواية الشيخ في الكافي ٤ : ١٤٨ - ١٥٠ (باب صيام الترغيب) والشيخ الصدوق في ثواب الاعمال : ١٠٤ ، ومن لا يحضره الفقيه ٢ : ٥٤ الحديث ٢٣٨ بسنده عن الحسن بن علي الوشاء عن الرضا عليه السلام .

## ذو الحجة

وهو أكبر أشهر الحرم وأعظمها، وفيه الاحرام بالحج واقامة فرضه، ويوم عرفة، ويوم النحر.

وأول يوم منه لستين من الهجرة زوج رسول الله صلى الله عليه وآله أمير المؤمنين علي بن أبي طالب بسيدة نساء العالمين فاطمة الزهراء البتول عليهما السلام<sup>(١)</sup>.

وفي اليوم الثالث منه سنة تسع من الهجرة نزل جبريل عليه السلام بردّ أبي بكر عن أداء سورة براءة وتسليمها الى أمير المؤمنين عليه السلام، فكان ذلك عزلاً لأبي بكر من السماء، وتولية<sup>(٢)</sup> لأمير المؤمنين عليه السلام من السماء.

وفي اليوم الثامن منه وهو يوم التروية، ظهر مسلم بن عقيل - رحمة الله عليه - داعياً الى سيدنا أبي عبد الله الحسين عليه السلام.

وفي هذا اليوم عند زوال الشمس ينشئ المتمتع بالعمرة الى الحج الاحرام، فان زالت الشمس ولم يكن طاف بالبيت سبعاً وقصر فقد فاتته

(١) وبه قال الشيخ الطوسي في مصباح التهجد: ٦١٢ - ٦١٣.

وحكى السيد ابن طاووس في اقبال الاعمال عن الشيخ المفيد في كتاب حدائق الرياض، انه قال: ليلة احدى وعشرين من المحرم وكانت ليلة خميس سنة ثلاث من الهجرة كان زفاف فاطمة ابنة رسول الله صلى الله عليه وآله الى منزل أمير المؤمنين عليه السلام يستحب صومه شكراً لله تعالى لما وفق من جمع حجته وصفوته.

اقول: انظر هامش اليوم العاشر من المحرم والنصف من رجب من هذا الكتاب.

(٢) في «ب و ج» وولاية.

المتعة على أكثر الروايات .

وفي اليوم التاسع منه وهو يوم عرفة تاب الله سبحانه على آدم عليه السلام ، وفيه ولد ابراهيم الخليل عليه السلام ، وفيه نزلت توبة داود عليه السلام ، وفيه ولد عيسى بن مريم عليهما السلام ، وفيه يكون الداعي<sup>(١)</sup> بالموقف بعد صلاة العصر الى غروب الشمس ، على ما ثبت<sup>(٢)</sup> به سنة النبي صلى الله عليه وآله<sup>(٣)</sup> .

وفيه أيضا يستحب زيارة الحسين بن علي عليهما السلام [والتعريف بمشهده]<sup>(٤)</sup> لمن لم يتمكن من حضور عرفات .

ومن السنة فيه لأهل سائر الامصار أن يخرجوا الى الجبّانة<sup>(٥)</sup> [والاجتماع فيه الى الدعاء]<sup>(٦)</sup> .

[وفيه استشهد مسلم بن عقيل رضي الله عنه]<sup>(٧)</sup> .

وفي اليوم العاشر منه عيد الأضحى ، والنحر بعد صلاة العيد سنة لمن أمكنه ، او الذبح والصدقة باللحوم على الفقراء والمتجملين من أهل الاسلام ، والاضحية فيه لأهل منى ، وفي ثلاثة أيام بعده ، وهي أيام

(١) في «ب وج» الدعاء .

(٢) في «ب وج» جاءت .

(٣) انظر ما رواه الشيخ الكليني في الكافي ٤ : ٤٦٦ الحديث ١ - ٢ ، والشيخ الطوسي في التهذيب ٥ : ١٨٦ الحديث ٦١٨ - ٦١٩ .

(٤) ليس في نسخة «ب» .

(٥) الجبّانة : بالفتح ثم التشديد . والجبّان في الأصل الصحراء . انظر معجم البلدان ٢ :

(٦) في «ب وج» ويجتمعوا هناك للدعاء .

(٧) ما بين المعقوفين ساقط من نسخة «ب» .



التشريق . وليس لأهل سائر الأمصار أن يتجاوزوا بالاضحية فيه الى غيره من الأيام .

وفيه صلاة العيد على ما شرحناه . ومن السنة فيه تأخير تناول الطعام حتى يحصل الفراغ من الصلاة ، وتجب وقت الاضحية كما بيناه . ويقدم فيه صلاة العيد على الوقت الذي يصلى فيه يوم الفطر لأجل الاضحية على ما وصفناه ، والتكبير من بعد الظهر منه في عقيب عشرة صلوات لسائر أهل الأمصار ، وفي خمسة عشرة صلوات لأهل منى ، وهو الى أن ينفر الناس .

وشرح التكبير في هذه الايام هو أن يقول المصلي في عقب كل فريضة : «الله أكبر، الله أكبر [الله أكبر]<sup>(١)</sup> لا إله الا الله والله أكبر، والحمد لله على ما رزقنا من بهيمة الانعام» . ويستحب فيه التكبير [للنساء والرجال]<sup>(٢)</sup> .

وفي اليوم النصف منه اشتد الحصار بعثمان بن عفان ، وأحاط بداره طلحة والزبير في المهاجرين والأنصار ، وطالبوه بخلع نفسه مطالبة حثيثة ، وأشرف بذلك على الهلاك .

وفي اليوم الثامن عشر منه سنة عشر من الهجرة عقد رسول الله صلى الله عليه وآله لمولانا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب العهد بالامامة في رقاب الامة كافة ، وذلك بغدير خم ، عند مرجعه من حجة الوداع ، حين جمع الناس فخطبهم ، ووعظهم ، ونعى اليهم نفسه عليه السلام ، ثم قررهم على فرض طاعته حسب ما نزل<sup>(٣)</sup> به القرآن ، وقال لهم على أثر ذلك :

(١) ليس «في ب وج» ونحو ما في «ب وج» في المقتعة : ٣٣ .

(٢) في «ب وج» للرجال والنساء .

(٣) في «ب وج» نطق .

«فمن كنت مولاه فعلي مولاه، أَللّهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله» ثم نزل فأمر الكافة بالتسليم عليه بامرة المؤمنين تهنئة له بالمقام، وكان أول من هنأه بذلك عمر ابن الخطاب فقال له: بخ بخ يا بن أبي طالب أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة<sup>(١)</sup>.

وقال في ذلك اليوم حسان بن ثابت [شعراً]:

يناديهم يوم الغدير نبيهم	بُحْمَ فاسمع بالرسول مناديا
يقول علي مولاكم ووليكم	فقال ولم يبدوا هناك التعاديا
الهك مولانا وأنت نبينا	ولم تر منا في الولاية عاصيا
فقال له قم يا علي فاني	رضيتك من بعدي اماماً وهادياً
فمن كنت مولاه عليّ أميره	فكونوا له أنصار صدق مواليا
هناك دعا اللهم وال وليه	وكن للذي عادى علياً معادياً <sup>(٢)</sup>

وأنزل على النبي صلى الله عليه وآله عند خاتمة كلامه في الحال:  
«اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً»<sup>(٣)</sup>.

وهو يوم عيد عظيم بما أظهره الله تعالى من حجته وأبانه من خلافة وصي نبيه وأوجه من العهد في رقاب بريته.  
ويستحب صيامه شكراً لله تعالى على جليل النعمة فيه، ويستحب

(١) رواه الشيخ الصدوق في أماليه ١٢ : حديث ٢ ، والخطيب البغدادي ٨ : ٢٩٠ بسندهما عن أبي هريرة فلاحظ.

(٢) ليس «في ب وج» وفيها ما لفظه: «شعراً يهنئه بالامامة، وقال بعده الشعراء».

(٣) المائدة : ٣.

أن يصلي فيه قبل الزوال ركعتان يتطوع العبد بهما، ثم يحمد الله تعالى بعدهما، ويشكره ويصلي على محمد وآله، والصدقة فيه مضاعفة، وادخال السرور فيه على أهل الايمان يحط الأوزار.

وفي هذا اليوم بعينه من سنة (٣٤) أربع وثلاثين من الهجرة قتل عثمان بن عفان<sup>(١)</sup>، وله يومئذ اثنان وثمانون سنة، واخرج من الدار فالقي على بعض مزابيل المدينة، لا يقدم أحد على مواراته خوفاً من المهاجرين والأنصار، حتى احتيل له<sup>(٢)</sup> بعد ثلاث فاخذ سراً، فدفن في حش كوكب، وهي [كانت مقبرة]<sup>(٣)</sup> لليهود بالمدينة، فلما ولي معاوية بن أبي سفيان وصلها بمقابر أهل الاسلام<sup>(٤)</sup>.

وفي هذا اليوم بعينه بايع الناس أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام بعد عثمان، ورجع الأمر اليه في الظاهر والباطن، واتفقت الكافة عليه طوعاً وبالاختيار<sup>(٥)</sup>.

وفي هذا اليوم فلج موسى بن عمران على السحرة، وأخزى الله تعالى فرعون وجنوده من أهل الكفر والضلال.

[وفي هذا اليوم]<sup>(٦)</sup> نجى الله تعالى ابراهيم الخليل عليه السلام من

(١) ذكر الطبري في تاريخه ٤ : ٤١٦ عتة أقوال في يوم وسنة قتل عثمان، فيها ما رواه عن عامر الشعبي انه قال : وقتل صبيحة ثمان عشرة ليلة مضت من ذي الحجة سنة خمس وعشرين من وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله.

(٢) في «ب وج» لدفته.

(٣) في «ب وج» مقبرة كانت.

(٤) قال ابن سعد في طبقاته ٣ / ٧٧ فهي مقبرة بني امية اليوم.

(٥) في «ب وج» واختياراً.

(٦) في «ب وج» وفيه.

النار، وجعلها عليه برداً وسلاماً كما نطق به القرآن .  
وفيه نصب موسى [يوشع بن نون وصية، ونطق بفضله على رؤوس  
الاشهاد .

وفيه أظهر عيسى بن مريم<sup>(١)</sup> عليه السلام وصيه شمعون الصفا .  
وفيه أشهد سليمان بن داود عليه السلام سائر رعيته على استخلاف  
أصف بن برخيا وصيه، ودل على فضله بالآيات والبيانات، وهو يوم عظيم  
كثير البركات .

وفي اليوم الرابع والعشرين منه باهل رسول الله صلى الله عليه وآله  
بأمر المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام نصارى نجران،  
وجاء بذكر المباهلة به وبزوجته وولديه محكم التبيان<sup>(٢)</sup> .  
وفيه تصدق أمير المؤمنين صلوات الله عليه بخاتمه<sup>(٣)</sup> فنزلت بولايته  
في<sup>(٤)</sup> القرآن<sup>(٥)</sup> .

وفي الليلة الخامسة والعشرين منه تصدق أمير المؤمنين وفاطمة  
والحسن والحسين عليهم السلام على المسكين واليتيم والأسير بثلاثة

(١) ما بين المعقوفين ساقط من النسخة المعتمدة .

(٢) اشارة الى قوله تعالى في سورة آل عمران : ٦١ ﴿ فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنت الله على الكاذبين ﴾ .

(٣) في «ب» بخاتمه وهو راكم .

(٤) في «ب وج» أي .

(٥) اشارة الى قوله تعالى في سورة المائدة : ٥٥ ﴿ انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ﴾ .

أقراص [شعير كانت قوتهم وآثروهم على أنفسهم وأوصلوا]<sup>(١)</sup> الصيام .  
 وفي اليوم الخامس والعشرين منه نزلت في أمير المؤمنين وفاطمة  
 والحسن والحسين عليهم السلام<sup>(٢)</sup> «هل أتى على الانسان»<sup>(٣)</sup> .  
 وفي اليوم السادس والعشرين [سنة (٢٣) ثلاث وعشرين]<sup>(٤)</sup> من  
 الهجرة طعن عمر بن الخطاب<sup>(٥)</sup> .  
 وفي اليوم السابع والعشرين منه سنة (٢١٢) مأتين واثنى عشرة<sup>(٦)</sup>  
 من الهجرة كان مولد سيدنا أبي الحسن علي بن محمد العسكري عليهما  
 السلام<sup>(٧)</sup> .  
 وفي التاسع والعشرين منه سنة (٢٣) ثلاث وعشرين من الهجرة  
 قبض عمر بن الخطاب .



- 
- (١) في «ب وج» كانت قوتهم من الشعير ، وآثروهم على أنفسهم ، وواصلوا الصيام .  
 (٢) زاد في «ب» سورة .  
 (٣) سورة (٧٦) .  
 (٤) ما بين المعقوفين ساقط من «ب» .  
 (٥) روى الطبري في تاريخه ٤ : ١٩٣ عن اسماعيل بن محمد بن سعد قال : طعن عمر يوم  
 الأربعاء لأربع ليال بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين ودفن يوم الأحد صباح  
 هلال المحرم .  
 (٦) في «ب وج» اثني عشرة ومأتين .  
 (٧) أقول : ذكر المصنف قدس سره في كتاب الانساب من المقنعة : ٧٤ (كانت ولادته  
 عليه السلام في المنتصف من ذي الحجة) .  
 وذكر ايضاً في ارشاده : ٣٢٧ ، (الانساب) أنه ولد عليه السلام كان مولده بصربا مدينة  
 الرسول للنصف من ذي الحجة سنة اثني عشرة ومائتين .

## شهر المحرم

هو شهر حرام، كانت الجاهلية تعظمه، وثبت ذلك في الاسلام.  
 أول يوم منه استجاب الله تعالى دعوة زكريا عليه السلام.  
 وفي اليوم الثالث منه كان خلاص يوسف عليه السلام من الجب  
 الذي ألقاه اخوته فيه على ما جاءت به الاخبار<sup>(١)</sup> [ونطق به القرآن]<sup>(٢)</sup>.  
 وفي اليوم الخامس منه كان عبور موسى بن عمران عليه السلام  
 من البحر.

وفي اليوم السابع منه كلم الله موسى بن عمران تكليماً على جبل  
 طور سيناء.

وفي اليوم التاسع منه أخرج الله تعالى يونس<sup>(٣)</sup> عليه السلام من بطن  
 الحوت ونجّاه.

وفي اليوم العاشر منه مقتل سيدنا أبي عبد الله الحسين عليه  
 السلام<sup>(٤)</sup> من سنة (٦١) إحدى وستين من الهجرة، وهو يوم يتجدد فيه  
 أحزان آل محمد عليهم السلام وشيعتهم، وجاءت الرواية عن الصادقين  
 عليهم السلام باجتنباب الملاذ، وإقامة سنن المصائب، والامساك عن

(١) انظر تفسير علي بن ابراهيم القمي ١ : ٣٤٠، وتفسير العياشي ٢ : ١٧٠.

(٢) ليس في «ب» وهو إشارة الى قوله تعالى في سورة يوسف ١٠ و ١٥ : ﴿قال قاتل منهم لا  
 تقتلوا يوسف والقوه في غيابت الجب يلتقطه بعض السيارة ان كنتم فاعلين﴾ وقوله :  
 ﴿فلما ذهبوا به وأجمعوا ان يجعلوه في غيابت الجب﴾.

(٣) في «ب وج» يونس بن متى.

(٤) في «ب وج» الحسين بن علي عليهما السلام.

الطعام والشراب الى أن تزول الشمس ، والتغذي بعد ذلك بما يتغذى به أصحاب أهل المصائب ، كالألبان وما أشبهها دون الملة<sup>(١)</sup> من الطعام والشراب<sup>(٢)</sup>.

ويستحب فيه زيارة المشاهد ، والاكتثار فيها<sup>(٣)</sup> من الصلاة على محمد وآله عليهم السلام ، والابتغال الى الله تعالى باللّعة على أعدائهم .  
وروي أن من زار الحسين عليه السلام يوم عاشوراء فكأنما زار الله تعالى في عرشه<sup>(٤)</sup>.

وروي أن من زاره عليه السلام وبات عنده ليلة عاشوراء حتى يصبح ، حشره الله تعالى ملطخاً بدم الحسين عليه السلام في جملة الشهداء معه عليه السلام<sup>(٥)</sup>.

وروي أن من زاره في هذا اليوم غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر<sup>(٦)</sup>.

وروي من أراد أن يقضي حق رسول الله صلى الله عليه وآله وحق أمير المؤمنين وفاطمة والحسن عليهم السلام ، فليزر الحسين عليه السلام

(١) في «ب وج» اللذيد

(٢) انظر ما رواه الشيخ الصدوق في الفقيه ٢ : ١٨٤ الحديث ٨٢٨ - ٨٢٩ ، والشيخ الطوسي في التهذيب ٦ : ٧٦ - ٧٧ الحديث ١٥١ - ١٥٢ .

(٣) ليس في «ب وج» .

(٤) روى ابن قولويه في كامل الزيارات : ١٧٤ ، والشيخ الطوسي في مصباح التهجد : ٧١٣ نحوه .

(٥) كامل الزيارات : ١٧٣ - ١٧٤ ، ومصباح التهجد : ٧١٣ نحوه .

(٦) كامل الزيارات : ١٧٤ .



في يوم عاشوراء<sup>(١)</sup>.

وفي اليوم السابع عشر منه انصرف أصحاب الفيل عن مكة وقد نزل عليهم العذاب<sup>(٢)</sup>.

وفي اليوم الخامس والعشرين منه سنة (٩٤) أربع وتسعين كانت وفاة [زين العابدين علي بن الحسين]<sup>(٣)</sup> عليهما السلام.




---

(١) زاد في نسخة «ج» وفي ليلة احدى وعشرين، سنة ثلاث من الهجرة، كان نقل فاطمة الى أمير المؤمنين عليه السلام وزفافها اليه، ولها يومئذ ستة عشر سنة، وروي تسع سنين.

أقول: وهو قوله في كتابه حقائق الرياض، انظر ما تقدم في هامش اليوم الأول من ذي الحجة.

(٢) في «ب وج» أبي محمد علي بن الحسين زين العابدين.

(٣) قال المصنف قدس سره في الارشاد: ٢٥٤، وكتاب الانساب من كتاب المقنعة: ٧٤ (توفي عليه السلام سنة خمس وتسعين وله يومئذ سبع وخمسون سنة).

## صفر

أول يوم منه سنة (١٢١) احدى وعشرين ومائة كان مقتل زيد بن علي بن الحسين عليهما السلام ، وهو يوم يتجدد فيه أحزان آل محمد عليهم السلام .

وفي الثالث منه سنة (٦٤) أربع وستين من الهجرة أحرقت مسلم بن عقبة ثياب الكعبة ، ورمى حيطانها بالنيران فتصدعت ، وكان عبد الله بن الزبير متحصناً بها ، وابن عقبة يومئذ يحاربه من قبل يزيد بن معاوية بن أبي سفيان .

وفي اليوم العشرين منه كان رجوع حرم سيدنا ومولانا أبي عبد الله عليه السلام من الشام الى مدينة الرسول صلى الله عليه وآله ، وهو اليوم الذي ورد فيه جابر بن عبد الله [بن خزام]<sup>(١)</sup> الانصاري - صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله ورضي الله تعالى عنه - من المدينة الى كربلاء لزيارة قبر سيدنا أبي عبد الله<sup>(٢)</sup> عليه السلام ، فكان أول من زاره من الناس<sup>(٣)</sup> .  
ولليلتين بقيتا منه سنة (١١) احدى عشرة<sup>(٤)</sup> من الهجرة كانت وفاة

(١) ليس في «ب» .

(٢) في «ب وج» أبي عبد الله الحسين .

(٣) في «ب وج» المسلمين . وزاد في «ج» ويستحب زيارته عليه السلام .

(٤) في «ج» سنة عشر .

أقول : وبه قال ابن أبي الثلج البغدادي في تاريخ الأئمة : ٤ ، والمصنف في كتاب

الانساب من المقنعة : ٧١ ، والشيخ الطوسي في التهذيب ٦ : ٢ .

أما قول المصنف في الارشاد : ١٠١ فهو سنة احدى عشرة من هجرته صلى الله عليه =

سيدنا رسول الله صَلَّى الله عليه وآله .  
وفي مثله سنة ( ٥٠ ) خمسين من الهجرة كانت وفاة سيدنا أبي محمد  
الحسن بن علي بن أبي طالب عليهما السلام .

\* \* \*

## شهر ربيع الاول

أول ليلة منه هاجر رسول الله صلى الله عليه وآله من مكة الى المدينة سنة (١٣) ثلاث عشرة من مبعثه، وكانت ليلة الخميس.

وفيها كان مبيت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام على فراش رسول الله صلى الله عليه وآله ومواساته له بنفسه، حتى نجا عليه السلام من عدوه، فحاز بذلك أمير المؤمنين عليه السلام شرف الدنيا والدين، وأنزل الله تعالى مدحه لذلك في القرآن المبين<sup>(١)</sup>، وهي ليلة فيها عظمة الفخر لمولى<sup>(٢)</sup> المؤمنين، [بما يوجب]<sup>(٣)</sup> مسرة أوليائه المخلصين.

وفي صبيحة هذه الليلة صار المشركون الى باب الغار عند ارتفاع النهار لطلب النبي صلى الله عليه وآله، فستره الله تعالى عنهم، وقلق أبو بكر بن أبي قحافة - وكان معه في الغار - بمصيرهم الى بابه، وظن أنهم سيدركونه، فحزن لذلك وجزع، فسكنه النبي صلى الله عليه وآله، ورفق به، وقوى نفسه بما وعده من النجاة منهم، وتمام الهجرة له.

وهذا اليوم يتجدد فيه سرور الشيعة بنجاة رسول الله صلى الله عليه وآله من أعدائه وما أظهره الله تعالى من آياته، وما أيده به من نصره، وهو يوم حزن للناصبية لاقتدائهم بأبي بكر في ذلك، واجتنابهم المسرة [أو

---

(١) اشارة الى قوله تعالى في سورة البقرة: ٢٠٧ ﴿ومن يشري نفسه ابتغاء مرضات الله...﴾.

(٢) في «ب وج» لمولانا أمير.

(٣) في «ب وج» ويجب فيها.

قلت<sup>(١)</sup> أحزانه .

وفي الليلة الرابعة منه كان خروج النبي صلى الله عليه وآله من الغار متوجهاً الى المدينة ، فأقام صلى الله عليه وآله بالغار - وهو في جبل عظيم خارج مكة غير بعيد منها اسمه ثور - ثلاثة أيام وثلاث ليال ، وسار منه فوصل المدينة يوم الاثنين [الثاني عشر من ربيع الاول عند زوال الشمس]<sup>(٢)</sup> .

وفي اليوم الرابع<sup>(٣)</sup> منه سنة (٢٦٠) ستين ومأتين كانت وفاة سيدنا أبي محمد الحسن بن علي بن محمد بن علي الرضا عليهم السلام<sup>(٤)</sup> ، ومصير الخلافة الى القائم بالحق عليه السلام .

وفي اليوم العاشر منه تزوج النبي صلى الله عليه وآله بخديجة بنت خويلد ام المؤمنين رضي الله عنها لخمس وعشرين سنة من مولده وكان لها يومئذ أربعون سنة .

وفي مثله لثمان سنين من مولده كانت وفاة جده عبد المطلب رضي الله عنه ، وهي سنة ثمان من عام الفيل .

وفي اليوم الثاني عشر منه كان قدوم النبي صلى الله عليه وآله المدينة مع زوال الشمس .

(١) في «ب وج» في وقت .

(٢) في «ب» ثاني عشر الشهر ، وفي «ج» ثاني عشر من شهر ربيع الاول عند زوال الشمس منه .

(٣) كذا في جميع النسخ المعتمدة . وفي الارشاد : ٣٣٥ ، وكتاب الانساب في المقنعة : ٧٤ ، والتبويب : ٦ : ٩٢ ، أنه قبض عليه السلام يوم الجمعة لثمان ليالي خلون من شهر ربيع الأول .

(٤) زاد في «ب وج» وله يومئذ ثمان وعشرون سنة .

وفي مثله من سنة (١٣٢) اثنتين وثلاثين ومائة من الهجرة كان [انقضاء دولة بني مروان<sup>(١)</sup>].

وفي اليوم الرابع عشر منه سنة أربع وستين من الهجرة<sup>(٢)</sup> كان هلاك الملحد الملعون يزيد بن معاوية بن أبي سفيان ضاعف الله عليه العذاب الاليم. وكان سنّه يومئذ ثمان وثلاثين سنة<sup>(٣)</sup>، وهو يوم يتجدد فيه سرور المؤمنين.

[وفي السابع عشر منه<sup>(٤)</sup> مولد سيدنا رسول الله صلى الله عليه وآله عند طلوع الفجر من يوم الجمعة في عام الفيل، وهو يوم شريف، عظيم البركة، ولم يزل الصالحون من آل محمد عليهم السلام على قديم الاوقات يعظّمونه ويعرفون حقه، ويرعون حرمة، ويتطوعون بصيامه.

وروي عن أئمة الهدى عليهم السلام انهم قالوا: من صام اليوم السابع عشر من شهر ربيع الاول - وهو مولد سيدنا رسول الله صلى الله عليه وآله - كتب الله سبحانه له صيام سنة<sup>(٥)</sup>.

ويستحب فيه الصدقة [والالمام بزيارة المشاهد]<sup>(٦)</sup>، والتطوع

(١) وهو قول الواقدي كما في تاريخ الطبري ٧: ٤٢٠.

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من نسخة «ج».

(٣) وبه قال الطبري في تاريخه ٥: ٤٩٩.

(٤) في «ب وج» وفي اليوم السابع عشر منه كان.

(٥) قال الشيخ المصنف قدس سره في المقنعة: ٥٩ (باب صيام الاربعة الايام في السنة):

وقد ورد الخبر عن الصادقين (ع) بفضل صيام أربعة أيام في السنة... فأول يوم فيها

يوم السابع عشر من ربيع الأول، وهو اليوم الذي ولد فيه النبي صلى الله عليه وآله،

فمن صامه كتب الله له صيام ستين سنة... الى آخر الحديث.

(٦) في «ب وج» وزيارة المشاهد، وفي بعض النسخ: الاهتمام بزيارة المشاهد.

بالخيرات وادخال [المسرة على أهل الايمان]<sup>(١)</sup>.



---

(١) في «ب وج» السرور على أهله.

وفي بعض النسخ : وفي هذا اليوم وهو الرابع عشر من ربيع الأول سنة سبع وأربعمائة احترق مشهد مولانا الحسين عليه السلام.

وأيضاً في بعض النسخ : وفي مثل هذا اليوم [وهو السابع عشر من ربيع الأول كان مولد سيدنا أبي عبدالله جعفر الصادق (ع) بالمدينة يوم الاثنين سنة ثلاث وثمانين من الهجرة وهو يوم شريف عظيم البركة.

## شهر ربيع الآخر

اليوم العاشر منه سنة (٢٣٢) اثنتين وثلاثين ومئتين من الهجرة كان مولد سيدنا أبي محمد الحسن بن علي بن محمد بن علي الرضا<sup>(١)</sup> [صلوات الله عليهم أجمعين]<sup>(٢)</sup>، وهو يوم شريف، عظيم البركة. وفي اليوم الثاني عشر منه، في أول سنة من الهجرة، استقرّ فرض صلاة الحضر والسفر.

\* \* \*

---

(١) روى أبو جعفر الطبري في دلائل الامامة: ٢٢٣ بسنده عن أبي محمد الحسن بن علي العسكري عليها السلام قال: كان مولدي في ربيع الآخر سنة اثنتين وثلاثين ومئتين بالمدينة.

(٢) في «ب» عليهم السلام.



## شهر جمادى الأولى

في <sup>(١)</sup> النصف منه سنة (٣٨) ثمان <sup>(٢)</sup> وثلاثين من الهجرة كان مولد سيدنا أبي محمد علي بن الحسين زين العابدين عليه وآبائه السلام، وهو يوم شريف، ويستحب فيه الصيام، والتطوع بالخيرات. [وفي اليوم العشرين منه سنة ست وثلاثين] <sup>(٣)</sup> كان فتح البصرة، ونزول النصر من الله الكريم على أمير المؤمنين عليه السلام.

- 
- (١) في «ب» في يوم.
- (٢) كذا في جميع النسخ، وهو قوله أيضاً في الارشاد: ٢٥٣، وهو قول ابن أبي الثلج البغدادي في تاريخ الأئمة: ٩، وسبط ابن الجوزي في تذكرة الخواص: ٢٩١، والطبري في دلائل الإمامة: ٨٠، والطبرسي في تاج الموالي: ١١٢، وغيرهم.
- وحكى الشيخ رضي الدين علي بن يوسف بن المطهر الحلي في العدد القوية: ٩/أ عن تاريخ الشيخ المفيد، انه ولد عليه السلام في النصف من جمادى الأولى من سنة ست وثلاثين من الهجرة، ثم ذكر نحو ما تقدم.
- وحكى السيد ابن طاووس أيضاً في الإقبال: ٦٢١ عن المصنف رحمه الله في كتابه حدائق الرياض وزهرة المرتاض انه قال: في النصف من جمادى الأولى سنة ست وثلاثين من الهجرة، كان مولد سيدنا علي بن الحسين... الى آخر ما تقدم.
- (٣) في «ب و ج» وفيه بعينه من هذه السنة.
- وحكى الشيخ علي بن يوسف المطهر الحلي في العدد القوية: ٨/ب عن تاريخ المفيد ما لفظه: في النصف من جمادى الأولى من سنة ست وثلاثين من الهجرة كان فتح البصرة... وذكر نحو ما تقدم.
- وقال الطبري في تاريخه ٤: ٥٣٤ «وكانت الوقعة يوم الخميس لعشر خلون من جمادى الآخرة سنة ست وثلاثين، في قول الواقدي».

## شهر جمادى الآخرة

اليوم الثالث منه سنة (١١) احدى<sup>(١)</sup> عشرة من الهجرة كانت وفاة السيدة<sup>(٢)</sup> فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله، وهو يوم يتجدد فيه أحزان [أهل الايمان]<sup>(٣)</sup>.

وفي النصف منه سنة ست<sup>(\*)</sup> وسبعين من الهجرة كان مقتل عبدالله ابن الزبير بن العوام، وله يومئذ ثلاث وسبعون سنة.

وفي اليوم العشرين منه سنة (٢) اثنتين من المبعث كان مولد السيدة<sup>(٤)</sup> الزهراء فاطمة بنت رسول الله عليهما السلام<sup>(٥)</sup>، وهو يوم شريف يتجدد فيه سرور المؤمنين، ويستحب فيه التطوع بالخيرات، والصدقة على المساكين.

وفي اليوم السابع والعشرين منه سنة (١٣) ثلاث عشرة من الهجرة

(١) ليس في «ب».

(٢) زاد في «ب وج» الزهراء البتول.

(٣) في «ب وج» المؤمنن.

(\*) ثلاث كذا في بعض النسخ.

(٤) في «ب وج» مولاتنا.

(٥) ذكر ذلك ابن أبي الثلج البغدادي في تاريخ الأئمة ومواليدهم: ٦. وروى الطبري في دلائل الإمامة: ١٠ و٤٥ بسنده عن أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام قال: ولدت فاطمة في جمادى الآخرة يوم العشرين منه - الى ان قال - وقبضت في جمادى الآخر يوم الثلاثاء، لثلاث خلون منه سنة احدى عشرة من الهجرة.

كانت وفاة أبي بكر عتيق<sup>(١)</sup> بن أبي قحافة وولاية عمر بن الخطاب [مقامه  
بنصّه]<sup>(٢)</sup>.



---

(١) ليس في «ب وج».

(٢) في «ب وج» واقامته مقامه بنصّه عليه ووصيته بالأمر اليه.

## شهر رجب

هو آخر أشهر الحرم في السنة على الترتيب الذي قدّمنا، وبينّا أن أول شهورها شهر رمضان. وهو شهر عظيم البركة، شريف، لم تنزل الجاهلية تعظمه قبل مجيء الاسلام، ثم تأكد شرفه وعظمه في شريعة النبي صلى الله عليه وآله. وهو الشهر الأصم، وإنما سمي بذلك لأن العرب لم تكن تغيّر<sup>(١)</sup> فيه، ولا ترى الحرب وسفك الدماء، وكان لا يسمع فيه حركة السلاح، ولا صهيل الخيل، ولا أصوات الرجال في اللقاء والاجتماع.

ويستحب صيامه، فقد روي عن أمير المؤمنين عليه السلام انه كان يصومه ويقول: رجب شهري، وشعبان شهر رسول الله صلى الله عليه وآله، وشهر رمضان شهر الله عز وجل<sup>(٢)</sup>.

[أول يوم منه كان مولد مولانا وسيدنا أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام<sup>(٣)</sup>.

روى جابر الجعفي قال: ولد الباقر أبو جعفر محمد بن علي عليه

(١) في «ب وج» تغزو.

(٢) حكاها الشيخ الطوسي في مصباح المتعبد: ٧٣٤. وقال المصنف قدس سره في المقنعة:

٥٩ (وقال أمير المؤمنين عليه السلام: شهر رمضان شهر الله وشهر شعبان شهر رسول الله

ورجب شهري).

(٣) روى ذلك أبو جعفر الطبري في دلائل الامامة: ٩٠ عن أبي محمد الحسن بن علي الثاني

عليه السلام حيث قال: ولد أبو جعفر محمد الباقر بالمدينة يوم الجمعة غرة رجب سنة

سبع وخمسين من الهجرة.

السلام يوم الجمعة غرة رجب سنة (٥٧) سبع وخمسين من الهجرة<sup>(١)</sup>.  
وروي أن من صام من أوله سبعة أيام متتابعات غلقت عنه سبعة  
أبواب النار فان صام ثمانية أيام فتحت له ثمانية أبواب الجنان، فان صام  
منه خمسة عشر يوماً اعطي سؤله، فان صام الشهر كله أعتق الله الكريم  
رقبته من النار وقضى له حوائج الدنيا والاخرة، وكتبه في الصديقين  
والشهداء<sup>(٢)</sup>، هذا اذا كان الانسان مومناً مجتنباً للكبائر الموبقات، كما قال  
الله عز اسمه: ﴿انما يتقبل الله من المتقين﴾<sup>(٣)</sup>.

وللعمره فيه فضل كبير قد جاءت به الآثار<sup>(٤)</sup>، ويستحب فيه  
زيارة سيدنا أبي عبد الله الحسين عليه السلام في أول يوم منه، فقد روي  
عن الصادق<sup>(٥)</sup> عليه السلام انه قال: (من زار الحسين بن علي عليهما  
السلام في أول يوم من رجب غفر الله له البتة)<sup>(٦)</sup>.

ومن لم يتمكن من زيارة أبي عبد الله<sup>(٧)</sup> عليه السلام في هذا اليوم  
فليزر بعض مشاهد<sup>(٨)</sup> السادة عليهم السلام. فان لم يتمكن من ذلك

(١) ما بين المعرفين ساقط من «ب».

(٢) روى الشيخ الصدوق في من لا يحضره الفقيه ٢ : ٥٥ الحديث ١ ، وثواب الاعمال : ٧٧  
باب (ثواب صوم رجب) الحديث الأول والشيخ الطوسي في مصباح التهجد ٧٣٤ ،  
نحو ما تقدم.

(٣) المائدة : ٢٧ .

(٤) قال الشيخ الطوسي في مصباح التهجد : ٧٣٥ (وروي عنهم عليهم السلام ان العمرة  
في رجب تلي الحج).

(٥) زاد في «ب وج» أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق.

(٦) كامل الزيارات : ١٨٢ ، ومصباح التهجد : ٧٣٧ .

(٧) في «ب وج» أبي عبد الله الحسين.

(٨) وزاد في «ب وج» الأئمة.

فليوم اليهم بالسلام، ويجتهد في أعمال البر والخيرات.

وفي اليوم الثالث منه سنة (٢٥٤) أربع وخمسين ومئتين من الهجرة كانت وفاة سيدنا أبي الحسن علي بن محمد<sup>(١)</sup> صاحب العسكر عليه السلام وله يومئذ أربعون<sup>(٢)</sup> سنة.

وفي يوم النصف منه خمسة أشهر من الهجرة عقد رسول الله صلى الله عليه وآله لأمر المؤمنين علي<sup>(٣)</sup> عليه السلام على ابنته فاطمة<sup>(٤)</sup> عليها السلام عقدة النكاح، وكان فيه الاشهاد له ولها الأملاك، وسنّها يومئذ إحدى عشرة سنة<sup>(٥)</sup> عليها التحية والرضوان.

ويستحب في هذا اليوم الصيام، وزيارة المشاهد على أصحابها السلام، ويدعى فيه بدعاء أمّ داود، وهو موجود في كتب أصحابنا على شرح [لا يحتمله هذا المكان]<sup>(٦)</sup> لما قصدناه من الاختصار.

وفي هذا اليوم سنة (٢) اثنتين من الهجرة حوّلت القبلة من البيت المقدس الى الكعبة، وكان الناس في صلاة العصر، فتحولوا منها الى البيت الحرام<sup>(٧)</sup>.

(١) في «ب وج» محمد الهادي

(٢) في «ب وج» احدى وأربعون.

أقول: وبه قال الشيخ الطوسي في مصباح التهجد: ٧٤١.

(٣) في «ب وج» علي بن أبي طالب.

(٤) في «ب وج» فاطمة الزهراء البتول.

(٥) زاد في «ب وج» وفي رواية ثلاث عشرة سنة.

(٦) في «ب وج» لا يحمله هذا الكتاب.

(٧) قال ابن كثير في السيرة النبوية ٢ : ٣٧٢ (وبه قال قتادة وزيد بن أسلم وهو رواية عن

محمد بن اسحاق).

وفي اليوم الثاني والعشرين<sup>(١)</sup> منه ولد أمير المؤمنين [علي بن أبي طالب عليه أفضل الصلاة والسلام بمكة في البيت الحرام]<sup>(٢)</sup> سنة ثلاثين من عام الفيل [وهو يوم مسره لأهل الايمان]<sup>(٣)</sup>.

وفي اليوم الثاني والعشرين<sup>(٤)</sup> منه سنة (٦٠) ستين من الهجرة كان هلاك معاوية بن أبي سفيان، وسنه يومئذ ثمان وسبعون سنة، وهو يوم مسرة للمؤمنين<sup>(٥)</sup>، وحزن لأهل الكفر والطغيان.

وفي اليوم الخامس والعشرين منه سنة ثلاث<sup>(٦)</sup> وثمانين ومئة من الهجرة<sup>(٧)</sup> كانت وفاة سيدنا أبي الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام قتيلا في حبس السندي بن شاهك [وله عليه السلام]<sup>(٨)</sup> يومئذ خمس وخمسون سنة، وهو يوم يتجدد فيه أحزان آل محمد عليهم السلام.

وفي اليوم السابع والعشرين منه كان مبعث النبي صلى الله عليه وآله،

(١) كذا في اكثر النسخ.

أقول: المتفق عليه عند أهل السير أنه ولد في اليوم الثالث عشر.

(٢) زاد في «ب وج» وكان ميلاده في جوف الكعبة في بيت الله الحرام.

(٣) ما بين المعقوفين ليس في «ب وج».

(٤) في «ب وج» الثاني عشر. وفيهما مقدم ذكر هذا اليوم على يوم النصف فلاحظ.

(٥) في «ب وج» لأهل الايمان.

(٦) في «ب وج» ثمان.

(٧) وبه قال ابن أبي الثلج في تاريخ الأئمة: ١١، والشيخ الصدوق في عيون الاخبار: ١.

١٠٤ الحديث ٧.

وقال المصنف قدس سره في كتاب الانساب من المقنعة: ٧٣ «لست بقين من

رجب».

(٨) في «ب وج» متولي الشرطة للرشيد، وسنه.

ومن صامه كتب الله له صيام ستين سنة<sup>(١)</sup>.

وروي عن الصادقين عليهم السلام انهم قالوا: من صلى في اليوم السابع والعشرين من رجب اثني عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة يس، فاذا فرغ من هذه الصلاة قرأ في عقبها فاتحة الكتاب ثلاث مرات والمعوذات الثلاث أربع مرات وقال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أربع مرات وقال: الله ربي لا أشرك به شيئاً أربع مرات ثم دعا استجيب له في كل ما يدعو به إلا أن يدعو بجائحة قوم مؤمنين أو قطيعة رحم<sup>(٢)</sup>.

وهو يوم شريف عظيم البركة، ويستحب فيه الصدقة، والتطوع بالخيرات، وادخال السرور على أهل الايمان.

\* \* \*

---

(١) روى الشيخ الكليني في الكافي ٤ : ١٤٨ الحديث ١ - ٢ ، والشيخ الصدوق في الفقيه ٢ : ٥٤ ، وفضائل الأشهر الثلاثة : ٢٠ الحديث ٦ ، والشيخ الطوسي في التهذيب ٤ : ٣٠٤ الحديث ٩١٩ بأسانيدهم عن الصادق والكاظم والرضا عليهم السلام ان ثوابه يعدل ستين شهراً.

(٢) رواه الشيخ الكليني في الكافي ١ : ٤٦٩ الحديث ٧ باختلاف.



## شهر شعبان

هو شهر [شريف، عظيم البركات] <sup>(١)</sup>، وصيامه سنة من سنن النبي صلى الله عليه وآله.

وفي اليوم الثالث منه [مولد الحسين عليه السلام] <sup>(٢)</sup>  
[وفي اليوم الثاني منه سنة اثنتين من الهجرة نزل فرض صيام شهر رمضان] <sup>(٣)</sup>.  
وفي ليلة النصف منه سنة أربع وخمسين ومئتين من الهجرة كان مولد سيدنا <sup>(٤)</sup> صاحب الزمان صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين.

وبستحب في هذه الليلة الغسل، واحياؤها بالصلاة والدعاء <sup>(٥)</sup>.  
وفي هذه الليلة تكون زيارة سيدنا أبي عبد الله الحسين بن علي عليه السلام، فقد روي عن الصادقين عليهم السلام انهم قالوا: اذا كان ليلة النصف من شعبان نادى مناد من الافق الاعلى: زائري قبر الحسين بن

(١) في ب عظيم البركة.

(٢) في ب ولد أبو عبد الله الحسين بن علي عليهما السلام وهو يوم الخميس وصيامه فيه ثواب عظيم. وذكر المصنف قدس سره في ارشاده: ١٩٨ ولد عليه السلام لخمس ليال خلون من شعبان، وفي كتاب الانساب من المقنعة: ٧٢ انه عليه السلام ولد في آخر ربيع الأول.

(٣) كذا في الأصل مع تأخير اليوم الثاني بعد اليوم الثالث، اما في نسخة «ج» فاليوم الثاني مقدم عليه ونسخة «ب» خالية منه.

(٤) في ب وج مولد سيدنا أبي القاسم محمد بن الحسن.

(٥) ليس في «ب».

علي ارجعوا مغفوراً لكم، ثوابكم على ربكم، ومحمد نبيكم<sup>(١)</sup>.  
ومن لم يستطع زيارة الحسين بن علي عليهما السلام في هذه الليلة  
فليزر غيره من الائمة عليهم السلام، فان لم يتمكن من ذلك أومى اليهم  
بالسلام وأحيائها بالصلاة والدعاء.

وقد روي ان أمير المؤمنين عليه السلام كان لا ينام في السنة ثلاث  
ليال: ليلة ثلاث وعشرين من شهر رمضان، ويقول: «انها الليلة التي ترجى  
أن تكون ليلة القدر، وليلة الفطر ويقول: في هذه الليلة يعطى الأجير  
أجره، وليلة النصف من شعبان ويقول: في هذه الليلة يفرق كل أمر  
حكيم» وهي ليلة يعظمها المسلمون جميعاً وأهل الكتاب<sup>(٢)</sup>.

وقد روي عن الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام انه قال: «إذا  
كان ليلة النصف من شعبان اذن الله تعالى للملائكة بالنزول من السماء  
الى الارض، وفتح فيها أبواب الجنان، واجيب فيها الدعاء، فليصل العبد  
فيها أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وسورة الاخلاص  
مئة مرة، فاذا فرغ منها بسط يديه للدعاء وقال في دعائه: اللهم اني اليك  
فقير، وبك عائد، ومنك خائف، وبك مستجير، رب لا تبدل اسمي ولا  
تغير جسمي، وأعوذ بعفوك من عقابك، وأعوذ برضاك من سخطك،  
وأعوذ برحمتك من عذابك انك كما أثيت على نفسك، وفوق ما يقول  
القائلون، صلّ على محمد وآل محمد وافعل بي كذا وكذا، ويسأل حوائجه

(١) رواه ابن قولويه في كامل الزيارات: ١٧٩ (باب ٧٢) الحديث ١ و ٣.

(٢) روى الشيخ الطوسي في مصباح التهجد: ٧٨٣ بسنده عن أبي الحسن الرضا عليه  
السلام قال: كان أمير المؤمنين لا ينام ثلاث ليال: ليلة ثلاث وعشرين من شهر  
رمضان، وليلة الفطر، وليلة النصف من شعبان، وفيها تقسم الارزاق والآجال وما  
يكون في السنة.

فان الله تعالى جواد كريم»<sup>(١)</sup>.

وروي أنّ من صلى هذه الصلاة ليلة النصف من شعبان غفر الله سبحانه<sup>(٢)</sup> ذنوبه، وقضى حوائجه، وأعطاه سؤاله<sup>(٣)</sup>.

واتفق الفراغ من تسويد هذه الاوراق بعون الله وحسن توفيقه  
سادس عشر ربيع الاول سنة تسع وثمانين وثلاثمائة على يد العبد الفقير الى  
الله الغني محمد بن محمد بن النعمان أصلح الله حاله.

كتبه المظفر بن علي بن منصور السالار أحسن الله عمله . . . . شهر  
ربيع الثاني من سنة احدى وتسعين وثلاثمائة حامداً مصلياً عليه ومستغفراً.




---

(١) روى الشيخ في المصدر السابق : ٧٦٢، بسنده عن أبي يحيى الصنعاني عن أبي جعفر  
وأبي عبد الله عليهما السلام، وقال : ورواه عنهما ثلاثون رجلاً ممن يوثق به، قال : اذا  
كان ليلة النصف من شعبان فصلّ أربع ركعات . . . وذكر نحو ما تقدم باختلاف يسير  
في شرح الدعاء.

أقول : وذكر المصنف الدعاء المذكور باختلاف يسير في المقنة : ٣٧ فلاحظ.

(٢) في «ب وج» تعالى له.

(٣) زاد في «ب وج» كرماً منه على عباده، ومنأً منه عليهم.

في ب تمت كتابة التواريخ الشرعية عن الأئمة المهديّة صلوات الله عليهم أجمعين في ١٦  
شهر ربيع الثاني سنة ٩٦٨.



# نَفْضُ بَيِّنَاتِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ

تأليف

الإمام الشيخ المفيد  
محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم  
أبي عبد الله، العكبري، البغدادي

( ٢٣٦ - ٤١٣ هـ )

تحقيق  
علي موسى الكعبي



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أوضح لنا سُبُل الهدى واليقين، وأوجب علينا التمسك  
بشريعة الحق المبين، وأفضل الصلاة وأتم التسليم على محمد الأمين، خير الوري  
وسيد الأنبياء والمرسلين، وعلى آله الهداة الميامين، سيما ابن عمه وخليفته  
المختص بالفضل والمرضى على جميع الأوصياء المرضيين، وعلى أصحابهم  
المتقين، والتابعين لهم باحسانٍ إلى يوم الدين.

عزيزي القارئ:

الرسالة التي بين يديك تُعدّ واحدة من نفائس ما كتبه الشيخ العَلَم المتكَلِّم  
محمد بن محمد بن النُّعمان الحارثي العُكْبَرِي، المعروف بالشيخ المفيد، بأسلوبه  
المتميّز الذي قلّ نظيره بين أساليب الكلام المعهودة في عصره، حيث امتاز بجودة  
العبارة وحسن الأداء وسهولة التناول وبلوغ الحُجّة، وبراعة متناهية في إخضاع  
الخصم والوصول إلى الغرض بتوظيف الرواية وتطبيق أصول الكلام.

وتشتمل هذه الرسالة على توطئة سبعة فصول، ضمّنها المؤلف الاستدلال  
على تفضيل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام على الخلق كافة إلا خاتم

٤ ..... تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام على سائر الصحابة

الأنبياء صلى الله عليه وآله وسلم لما اختص به الرسول الأكرم من الوحي والرسالة والنبوة وغيرها .

وهذا البحث مشار للجدل، وخطير عند أولي الرأي والنظر، ولأهميته وخطورته نرى - كثيراً من العلماء - قد تصدى له، فكان أن ألفوا فيه الرسائل والكتب، فترى من المناسب ذكر أسماء المصنفات التي كُتبت في تفضيل النبي المختار وآله الأطهار عليهم السلام على سائر الخلق، لتتم بها الفائدة، ولتتعرف على موقع هذه الرسالة بين المصنفات الأخرى التي تناولت نفس الموضوع؛ وضمن المتاح لنا من المصادر استطعنا الوقوف على ما يلي:

١ - التفضيل - لأبي طالب عبيد الله بن أبي زيد أحمد بن يعقوب بن نصر الأنباري، المتوفى سنة ٣٥٦ هـ، ذكره النجاشي في كتابه<sup>(١)</sup>.  
٢ - التفضيل - لفارس بن حاتم بن ماهويه القزويني، ذكره النجاشي أيضاً<sup>(٢)</sup>.

٣ - تفضيل الأئمة عليهم السلام على الأنبياء - للحسن بن سليمان بن خالد الحلبي صاحب مختصر بصائر الدرجات، نقل عنه العلامة المجلسي في (بحار الأنوار)<sup>(٣)</sup>.

قال الميرزا عبد الله أفندي الأصبهاني: ناقش فيها - أي في هذه الرسالة - مع الشيخ: المفيد في كلامه في كتاب (أوائل المقالات) وكلام الشيخ الطوسي في (المسائل الحائرية) وهذه الرسالة عندنا نسخة<sup>(٤)</sup>.

٤ - تفضيل الأئمة عليهم السلام على الأنبياء الذين كانوا قبل جذهم النبي

---

(١) رجال النجاشي: ٦١٧/٢٣٣.

(٢) رجال النجاشي: ٨٤٨/٣١٠.

(٣) بحار الأنوار ٢٦: ٧٧/٣٠٩.

(٤) تعليقة أمل الأمل: ١١٦.



الخاتم صلوات الله عليه وعلى آله الذي هو أشرف الخلائق وأفضلهم - للسيد هاشم البحراني، المتوفى سنة ١١٠٧ هـ<sup>(٥)</sup>.

٥ - تفضيل الأئمة عليهم السلام على غير جدّهم من الأنبياء عليهم السلام - للمولوي محمد كاظم بن محمد شفيع الهزار جريبي الحائري صاحب كتاب (البراهين الجلية) المتوفى سنة ١٢٣٢ هـ<sup>(٦)</sup>.

٦ - تفضيل الأئمة عليهم السلام على الملائكة - للشيخ المفيد، ذكره النجاشي في كتابه<sup>(٧)</sup> وصاحب إيضاح المكنون<sup>(٨)</sup>.

٧ - تفضيل الأئمة عليهم السلام على الملائكة - للشيخ ميرزا يحيى بن محمد شفيع الأصفهاني، صاحب كتاب (تعين الثقل الأكبر) والمتوفى سنة ١٣٢٥ هـ<sup>(٩)</sup>.

٨ - تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام - للشيخ أبي الفتح محمد بن علي بن عثمان الكراجكي، المتوفى سنة ٤٤٩ هـ، مطبوع<sup>(١٠)</sup>.

٩ - تفضيل علي عليه السلام - لأبي الحسن علي بن عيسى بن علي بن عبد الله الرّماني، الأديب النحوي المعتزلي، المتوفى سنة ٣٨٤ هـ، ترجم له القفطي في (إنباه الرواة) وعدّد كتبه الكلامية والأدبية الكثيرة، وعدّ منها هذا الكتاب<sup>(١١)</sup>.

١٠ - تفضيل علي عليه السلام على أولي العزم من الرسل - للعلامة السيد هاشم البحراني، المتوفى سنة ١١٠٧ هـ، وهو غير المتقدّم في رقم (٤)<sup>(١٢)</sup>.

(٥) الذريعة ٤ : ٣٥٨.

(٦) الذريعة ٤ : ٣٥٨.

(٧) رجال النجاشي : ١٠٦٧/٤٠١.

(٨) إيضاح المكنون ١ : ٣١١.

(٩) الذريعة ٤ : ٣٥٨.

(١٠) الذريعة ٤ : ٣٥٩.

(١١) أهل البيت في المكتبة العربية - تراثنا ٣ : ٤٠.

(١٢) الذريعة ٤ : ٣٦٠.

١١ - تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام على غير النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وتفضيل أولاده على أولاد الشيخين - للسيد محمد بن العلامة السيد دلدار علي النقوي اللكهنوي، المتوفى سنة ١٢٨٤ هـ، ألفه ردّاً على بعض العامة المعاصرين له<sup>(١٣)</sup>.

١٢ - تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام على مَنْ عدا خاتم النبيّن صلى الله عليه وآله وسلم - للعلامة محمد باقر المجلسي، المتوفى سنة ١١١١ هـ، حكى عنه الشيخ سليمان بن علي بن سليمان في كتابه (عقد اللآل في فضائل النبي والآل عليهم السلام)<sup>(١٤)</sup>.

١٣ - تفضيل نبينا محمد وآله الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين على جميع الأنبياء والمرسلين - للشيخ محمد بن عبد علي بن محمد بن أحمد آل عبد الجبار القطيفي<sup>(١٥)</sup>.

١٤ - تفضيل النبي وآله الطاهرين عليهم السلام على الملائكة المقربين - للمولى محمد مسيح بن إسماعيل الفسوي، المتوفى سنة ١١٢٧ هـ، تعرّض فيه لقول الفخر الرازي: إن الملك أفضل من البشر. ثمّ وجّه كلامه بعدم إرادته العموم حيث إنّ دليله خاصّ بغير النبي والآل عليهم السلام<sup>(١٦)</sup>.

١٥ - الرسالة الباهرة في العترة الطاهرة عليهم السلام - للسيد الشريف المرتضى علم الهدى أبي القاسم علي بن الحسين الموسوي، المتوفى سنة ٤٣٦ هـ، أثبت فيها تقديم الأئمة عليهم السلام وتفضيلهم على جميع الخلائق عدا جدّهم خاتم الأنبياء صلى الله عليه وآله وسلم، والرسالة مطبوعة ضمن (رسائل الشريف

(١٣) الذريعة : ٣٥٩.

(١٤) الذريعة ٤ : ٣٥٨.

(١٥) الذريعة ٤ : ٣٦٠.

(١٦) الذريعة ٤ : ٣٦١.

المرتضى (١٧).

- ١٦ - منهاج الحق واليقين في تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام على سائر الأنبياء والمرسلين عليهم السلام - للسيد ولي بن نعمة الله الحسيني الرضوي الحائري، المعاصر لوالد الشيخ البهائي العاملي، جمع فيه الأدلة والبراهين على تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام من كتب الفريقين ورتبه على عدة مطالب<sup>(١٨)</sup>.
- ١٧ - المنهج القويم في تفضيل الصراط المستقيم علي عليه السلام على سائر الأنبياء والمرسلين سوى نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ذي الفضل العميم - للشيخ مهذب الدين أحمد، من أفاضل تلامذة الحر العاملي، المتوفى سنة ١١٠٤ هـ، صاحب كتاب (فائق المقال في الحديث والرجال) ويبدو من مقدمة هذا الكتاب أنه استدراك لما فات السيد ولي بن نعمة الله - في كتابه المتقدم (منهاج الحق واليقين) - من الأدلة والبراهين<sup>(١٩)</sup>.

### عنوان الرسالة:

- وقعت هذه الرسالة تحت عناوين مختلفة، يمكن حصرها بما يلي:
- ١ - تفضيل علي عليه السلام على الأمة . كذا عُنوانت النسخة المودعة منها في مكتبة السيد المرعشي رحمه الله، المرقمة (١٤) ضمن المجموعة (٢٤٣)<sup>(٢٠)</sup>، وكذا في النسخة المرقمة (١٩) ضمن المجموعة (٢٥٥)<sup>(٢١)</sup> وفقاً لما جاء في فهرس المكتبة.

- ٢ - تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام على سائر الأمة . كذا عُنوانت في نسخة «أ» من المكتبة المذكورة أعلاه، وهي من النسخ المعتمدة في تحقيقنا هذا،

(١٧) رسائل الشريف المرتضى - المجموعة الثانية: ٢٥١ - ٢٥٧.

(١٨) الذريعة ٢٣ : ١٥٩.

(١٩) الذريعة ٢٣ : ١٩٧.

(٢٠) فهرس مكتبة السيد المرعشي ١ : ٢٦٩.

(٢١) فهرس مكتبة السيد المرعشي ١ : ٢٨٦.

وسياتي وصفها في منهج التحقيق.

٣ - تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام على سائر البشر. كذا عُنوت في نسخة بدل من نسخة «أ» المذكورة آنفاً.

٤ - تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام على سائر الأصحاب. كذا عُنوت في (الذريعة) (٢٢).

٥ - تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام على سائر الصحابة. كذا عُنوت في (أعيان الشيعة) (٢٣).

٦ - تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام على سائر أصحابه. كذا عُنوت في (رجال النجاشي) (٢٤).

٧ - تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام على جميع الأنبياء غير محمد صلى الله عليه وآله وسلم. كذا عُنوت في نسخة «ج» وهي الرسالة المطبوعة والمعتمدة في تحقيقنا هذا أيضاً على ما يأتي لاحقاً.

وإذا أنعمنا النظر في هذه الرسالة نجد أن آياً من هذه العناوين - باستثناء الأخير منها - لا يشكّل عنواناً جامعاً مانعاً لمضامينها، ولا شاملاً لمحتواها، إذ المصنّف يحكم فيها بتفضيل أمير المؤمنين عليه السلام على سائر الملائكة والبشر بما فيهم الأنبياء إلا الرسول الأكرم صلى الله عليه وآله وسلم، والملاحظ أن كلّ واحد من العناوين الستة الأولى يُخرج قسماً مما حكم به المؤلف أو أكثر، فالتفضيل على الأمة والصحابة يُخرج تفضيله على الملائكة والأنبياء عليهم السلام، والتفضيل على البشر يُخرج تفضيله على الملائكة، وهكذا.

أما العنوان الأخير فإنه يبدو جامعاً لكلّ ما قضى به المؤلف في التفضيل؛ لأن تفضيله على الأنبياء غير الرسول صلى الله عليه وآله وسلم يقتضي تفضيله على

---

(٢٢) الذريعة ٤ : ١٥٦١/٣٥٨.

(٢٣) أعيان الشيعة ٩ : ٤٢٣.

(٢٤) رجال النجاشي : ١٠٦٧/٤٠١.

الصحابة والأمة والبشر والملائكة، وأخرج العنوان الرسول الأكرم صلى الله عليه وآله وسلم، وهو مقتضى مراد المؤلف.

ويظهر لنا من تعدد العناوين لهذه الرسالة أن المؤلف وضع العنوان مطلقاً دون زيادة أو قيد، أي تحت عنوان (تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام)، وكل من أطلع على هذه الرسالة بعد المؤلف زاد على عنوانها شيئاً أو قيده بقيد حسب ما استفاده من بعض عبارات المصنف فيها؛ فالتفضيل على الصحابة أو على أصحابه جاء من قول المؤلف في أول الرسالة: «اختلفت الشيعة في هذه المسألة، فقالت الجارودية: إنه عليه السلام كان أفضل من كافة الصحابة».

والتفضيل على البشر جاء من قوله فيها: «وقال جمهور من أهل الآثار منهم والنقل والفقه بالروايات وطبقة من المتكلمين منهم وأصحاب الحجاج: إنه عليه السلام أفضل من كافة البشر سوى رسول الله محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله وسلم، فإنه أفضل منه».

والتفضيل على الأنبياء سوى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لقوله فيها: «وقضينا بأنه أفضل من جميع الملائكة والأنبياء ومن دونهم من عالم الأنام». من جملة ما ذكرناه نستنتج أن العنوان الأخير هو أصلح العناوين السبعة المذكورة، إلا أنه لا يوجد ما يؤيده غير الطبعة القديمة لهذه الرسالة، كما لم يرد في فهرس مؤلفي الكتب سيما كتاب النجاشي ما يؤيد ذلك على ما مرّ بنا، ولهذا يظهر أن هذا العنوان موضوع بعد زمان المؤلف، وقد اخترنا إطلاق العنوان، أي دون قيد أو زيادة، لأنه القاسم المشترك بين العناوين السبعة، مما يجعله أدعى لاطمئنان النفس، والله المستد للصواب.

## منهج التحقيق

### ١ - النسخ المعتمدة:

- أ : النسخة المودعة في مكتبة السيد المرعشي رحمه الله برقم (٤) ضمن المجموعة (١١٦١)، مكتوبة في سنة ١١٥٤ هـ، ورمزها «أ».
- ب : النسخة المودعة في نفس المكتبة أعلاه برقم (١٣) ضمن المجموعة (٧٨)، مكتوبة في القرن الثالث عشر، ورمزها «ب».
- ج : المطبوع في النجف الأشرف ضمن مجموعة رسائل للشيخ المفيد، أوفست مكتبة المفيد - قم المقدسة ورمزه «ج».

### ٢ - عملنا في الرسالة:

- أ: مقابلة الرسالة المطبوعة مع النسختين المخطوطتين، والملاحظ أن الرسالة المطبوعة كثيرة التصحيف والغلط، ويلاحظ أيضاً اتفاق النسختين المخطوطتين في أكثر الموارد.
- ب: تخريج الأحاديث والآثار التي أوردها المصنف من مصادر الفريقين المعتبرة.
- ج: تقويم النص بتخليصه مما ورد فيه من تصحيف وتحريف، وإثبات ما رأيناه صحيحاً من النسخ المعتمدة في المتن، مع الإشارة لاختلاف النسخ في الهامش، على أننا قد أهملنا الإشارة لبعض الاختلافات التي لا تؤدي معنى.
- د: إضافة عناوين تكشف عن مضامين الرسالة المختلفة وحصرها بين معقوفتين.

تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام على سائر الصحابة ..... ١١

نسأل الله العليّ القدير أن يَمُنَّ على العاملين في سبيل إحياء تراث أهل البيت عليهم السلام بالموقفية والسداد.

وآخر دعواهم أن الحمد لله ربّ العالمين .

علي موسى الكعبي

قم المشرقة - ١٥ شعبان ١٤١٢ هـ







بسم الله الرحمن الرحيم  
 قال الشيخ المفيد رضي الله عنه اختلفت الشيعة في هذه المسئلة  
 فقالت الجارودية انه كان عليه السلام افضل من كافة الصحابة ما غيرهم  
 فلا تنفع على فضله على كافرهم وندعو من سوى بينه وبين من  
 ارفضه او شك في ذلك وتضعوا على فضل الانبياء عليهم السلام عليه  
 واختلفت اهل الامامة في هذا الباب فقال كثير من متعلميهم ان الانبياء  
 عليهم السلام افضل منه على انقطع واثنان وقال جمهور اهل الآثار  
 والنقل والفقهاء الروايات وطبقة من المتكلمين منهم واصحاب الحجج  
 انه عليه السلام افضل من كافة البشر ورسول الله محمد بن عبد الله صلى  
 الله عليه فانه افضل منه وروى عنهم نفر قليل في هذا الباب فقالوا  
 لنا علم اركان افضل من سلف من الانبياء اركان ما راي الهادي وروى  
 فيما يستحق به الثواب فاما رسوله صلى الله عليه وآله محمد بن عبد  
 الله فكان افضل منه على غير ائمة الا اذ في يوم نهراخران  
 أمير المؤمنين صلوات الله عليه افضل <sup>الرسول</sup> <sup>الرسول</sup> روى اولى الغر من  
 فانهم افضله عند الله نصا <sup>حكما لا يبرر المؤمنين</sup> اذا  
 صلوات الله عليه ما افضل من <sup>هم السلف فكانوا لنا</sup>  
 سوى بني الهادي محمد عليه وآله السلام فلن قال قد ثبت ان رسول

نسخة  
مكتبة  
موسم  
مكتبة  
موسم

أفضل الشرايع وأعلمها أفضل الأعمال وأعمل الخالف قوة تعالى كتم  
حجامة أخرجت للناس على أمر في أمه الإسلام مولد منجى على بكر  
فادى تبار بفضل المنانم الدينية فان أكثر المعتره عوروا في  
فضل النبي عليه وآله وسلم على من تقدمه بكثرة المحتسب له و  
المستعين ملكه وشريعة على ما سلك من أمم الإنبيا إذا كانت  
شريعة الإسلام عاشرت بالنصرة للنبي صلى الله عليه وآله وآله  
فما كان أمير المؤمنين عليه السلام وجب نعم الله تعالى على الوجه الذي  
فضله على كافة من فاته ذلك من السالفين ومن الأمم المتأخرين  
ودعته آخر وثانيها في فروغها أنه لما كانت أمما المحقق من الأمم  
غيره امتان أن النفع بالإسلام الذي جاء به النبي صلى الله عليه وآله  
معداها إلى غيرها وإذا كان إنما وصل إليه بأمر المؤمنين عليه السلام  
مرد إلى الفضل الذي وجب للنبي عليه السلام من جهة ربه على ما ذكرناه  
قواعد الثمور في أفضل الفضائل من جهة النفع العام ففناء الخلق  
في حسب كرم القائلين الذين المستند من بذلك من الآثار الله  
وأي التوفيق صلى الله عليه على سيدنا محمد وآله

والله وسام كثيرا



# نَفْضُ بَيِّنَاتِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ

تأليف

الإمام الشيخ المفيد

محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم

أبي عبد الله، العكبري، البغدادي

(٢٣٦-٤١٣ هـ)

## بسم الله الرحمن الرحيم<sup>(١)</sup>

### [بيان أقوال الشيعة في المسألة]

قال الشيخ المفيد رضي الله عنه : اختلفت الشيعة في هذه المسألة :  
فقال الجارودية<sup>(٢)</sup> : إنه كان عليه السلام أفضل من كافة الصحابة .  
فأما غيرهم فلا يُقَطَّع على فضله على كافتهم<sup>(٣)</sup> ، ويدَّعوا مَنْ سِوَى<sup>(٤)</sup> بينه

---

(١) زاد في «أ» : وبه نستعين ، وفي «ب» : رَبِّ بَسْر .

(٢) الجارودية : فرقة من الزيدية ، منسوبة إلى أبي الجارود زياد بن المنذر ، المتوفى نحو ١٥٠ هـ ، قالوا بتفضيل علي عليه السلام ، وقالوا : لم يصل أحد من الصحابة إلى مقامه ، وإن من دفعه عن هذا المقام فهو كافر ، وإن الأمة كفرت وضلَّت في تركها بيعته ، ثم جعلوا الإمامة بعده في الحسن ثم الحسين عليهما السلام ، ثم هي شورى بين أولادهما ، فمن خرج وشهر سيفه فهو مستحق للإمامة .

المقالات والفرق : ١٨ ، الملل والنحل ١ : ١٤٠ ، الفرق بين الفرق : ٣٠ ، مقالات الإسلاميين ١ : ٢٥٩ .

(٣) في «ب» : كافهم .

(٤) في «أ» و«ب» : وندعوا من سوى ، وفي «ج» : ويدَّعي التسوية ، وكلها تصحيف صحيحة ما أثبتناه .

وبين مَنْ سلف، أو فَضَّلَهُ<sup>(٥)</sup>، أو شكَّ في ذلك، وقطعوا على فضل الأنبياء عليهم السلام كلَّهم عليه.

واختلف<sup>(٦)</sup> أهل الامامة في هذا الباب:

فقال كثير من مُتَكَلِّمِيهِمْ<sup>(٧)</sup>: إِنَّ الأنبياء عليهم السلام أفضل منه على القطع والثبات.

وقال جمهور<sup>(٨)</sup> أهل الآثار منهم<sup>(٩)</sup> والنقل والفقهاء بالروايات، وطبقة من المتكلمين منهم<sup>(١٠)</sup> وأصحاب الحجاج: إِنَّهُ عليه السَّلام أفضل من كافَّة البشر سوى رسول الله محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله فإنه أفضل منه.

ووقف منهم نَفَرٌ<sup>(١١)</sup> قليلٌ في هذا الباب فقالوا: لسنا نعلم أكان أفضل ممَّن<sup>(١٢)</sup> سلف من الأنبياء، أو<sup>(١٣)</sup> كان مساوياً لهم، أو دونهم فيما يستحقُّ به الثواب. فأما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم محمد بن عبد الله فكان أفضل منه على<sup>(١٤)</sup> غير ارتياب.

وقال فريق آخر منهم<sup>(١٥)</sup>: إِنَّ أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه أفضل البشر سوى أولي العزم من الرسل فإنهم أفضل منه عند الله<sup>(١٦)</sup>.

---

(٥) في «ج»: أفضل.

(٦) في «أ» و«ب»: اختلفت.

(٧) في «أ» و«ب» و«ج»: متعلِّمِيهِمْ، تصحيف صحيحه ما أثبتناه.

(٨) زاد في «ج»: من.

(٩) و (١٠): (منهم) ليس في «ج».

(١١) (منهم نفر): ليس في «ج».

(١٢) في «أ» و«ب»: من.

(١٣) في «ج»: أم.

(١٤) في «ج»: من.

(١٥) في «أ» و«ب»: منهم آخر.

(١٦) انظر تفصيل أقوال الفرق والمذاهب في هذه المسألة في الفصول المختارة: ٦٧ - ٦٨.

## فصل

### ١ الاستدلال بآية المباهلة على تفضيل

الإمام عليّ عليه السلام على مَنْ سوى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم

فاستدل من حكم لأمر المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه : أنه أفضل من سالف<sup>(١٧)</sup> الأنبياء عليهم السلام وكافة<sup>(١٨)</sup> الناس سوى نبيّ الهدى محمد عليه وآله السلام بأن قال : قد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفضل من كافة البشر بدلائل يُسلمها كل الخصوم<sup>(١٩)</sup>، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : «أنا سيّد البشر<sup>(٢٠)</sup>» وقوله : «أنا<sup>(٢١)</sup> سيد ولد آدم ولا فخر<sup>(٢٢)</sup>».

(١٧) في «أ» و«ب» : سالف.

(١٨) في «أ» و«ب» : فكافة.

(١٩) في «أوب» : نسلمها أكنم الخصوم، وفي «ج» : تسلمها أكثر من الحصر، ووضع في «أ» على «أكنم» ضبة للدلالة على تمريرها.

(٢٠) صحيح البخاري ٦ : ٢٢٣، مستدرک الحاكم ٤ : ٥٧٣، مجمع الزوائد ٩ : ١١٦، شرح الأخبار : ١٩٥/١٥٦، ويأتي مزيد من المصادر في الهامش (٨٨).

(٢١) في «ب» : وقوله له.

(٢٢) صحيح مسلم ٤ : ٢٢٧٨/١٧٨٢، سنن الترمذي ٥ : ٣٦١٥/٥٨٧، مسند أحمد ١ :

٥ و ٢٠ و ٢٩٥، مستدرک الحاكم ٣ : ١٢٤، التاريخ الكبير للبخاري ٧ :

٤٠٠/١٧٤٨، مصابيح السنة ٤ : ٤٤٦٢/٣٢، الفردوس ١ : ٤٣/١٠٤، الشفا ٢ :

٣٢٥، تهذيب تاريخ دمشق ٧ : ٢٤٠، مجمع الزوائد ١٠ : ٣٧٦، لسان الميزان ٤ :

٢٩٠/٨٢٦، كنز العمال ١١ : ٤٣٤/٣٢٠٤٠.



وإذا ثبت أنه عليه وآله السلام أفضل البشر وجب أن يليه أمير المؤمنين صلوات الله عليه في الفضل<sup>(٢٣)</sup> بدلالته على ذلك، وما أقامه عليه من البرهان<sup>(٢٤)</sup>.

فمن ذلك أنه صلى الله عليه وآله وسلم<sup>(٢٥)</sup> لما دعا نصارى نجران إلى المباهلة، ليوضح عن حقه، ويبرهن عن ثبوت نبوته، ويدل على عنادهم في مخالفتهم له<sup>(٢٦)</sup> بعد الذي أقامه من الحجّة عليهم، جعل علياً عليه السلام في مرتبته، وحكم<sup>(٢٧)</sup> بأنه عدله، وقضى له بأنه نفسه، ولم يحطّطه عن مرتبته في الفضل، وساوى بينه وبينه، فقال مخبراً عن ربه عز وجل بما حكم به من<sup>(٢٨)</sup> ذلك وشهد وقضى ووكد: ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾<sup>(٢٩)</sup>.

فدعا الحسن والحسين عليهما السلام للمباهلة فكانا ابنيه في<sup>(٣٠)</sup> ظاهر اللفظ، ودعا فاطمة سلام الله عليها وكانت المعبر عنها بنسائه، ودعا أمير المؤمنين عليه السلام فكان المحكوم له بأنه نفسه<sup>(٣١)</sup>.

(٢٣) في (جـ): بالفضل.

(٢٤) في (جـ): وما قام عليه البرهان.

(٢٥) زاد في (أ) و (ب): أنه.

(٢٦) في (أ) و (ب): مخالفته.

(٢٧) في (أ) و (ب): في ميراثه وحكم، وفي (جـ): في مرتبة الحكم، تصحيف صحيحه ما أبتناه.

(٢٨) في (أ) و (ب): في.

(٢٩) سورة آل عمران ٣: ٦١.

(٣٠) في (أ) و (ب): من.

(٣١) صحيح مسلم ٤: ٣٢/١٨٧١، سنن الترمذي ٥: ٣٧٢٤/٦٣٨، مسند أحمد ١:

وقد علمنا أنه لم يُرد بالنفس ما به قوام الجسد من الدّم السائل والهواء ونحوه، ولم يُرد نفس ذاته، إذ<sup>(٣٢)</sup> كان لا يَصِحُّ دُعَاءُ الْإِنْسَانِ<sup>(٣٣)</sup> نفسه إلى نفسه ولا إلى غيره، فلم يبقَ إلّا أنه أراد عليه وآله السّلام بالعبارة عن النفس إفادة العِذْلِ والمِثْلِ والنّظير، ومن يَحُلُّ منه في العِزِّ والإكرام والمودّة والصّيانة والإيثار والإعظام والإجلال محلّ ذاته عند الله سبحانه<sup>(٣٤)</sup>، فيما فرض عليه من الاعتقاد بها وألزمه العباد<sup>(٣٥)</sup>.

ولو لم يدلّ من خارجٍ دليل<sup>(٣٦)</sup> على أن النّبي صلّى الله عليه وآله

→ ١٨٥، مستدرک الحاکم ٣: ١٥٠، جامع الأصول ٩: ٤٦٩/٦٤٧٩، أسباب النزول للواحدي: ٦٠، تفسير الطبري ٣: ٢١٢، تفسير ابن كثير ١: ٣٧٨، مصابيح السنة ٢: ١٨٣/٤٧٩٥، الاصابة ٢: ٥٠٩، الرياض النضرة ٢: ١٥٢، ذخائر العقبين: ٢٥، الصواعق المحرقة: ١٥٥، فتح القدير ١: ٣٤٧، شواهد التنزيل ١: ١٢٠ - ١٢٩، الدر المنثور ٢: ٢٣١، مناقب ابن المغازلي: ٢٦٣/٣١٠، تذكرة الخواص: ٤٣، كفاية الطالب: ١٤١، مناقب الخوارزمي: ٥٩، نظم درر السمطين: ١٠٨، تفسير العياشي ١: ١٧٥، تفسير فرات: ١٥، تفسير الحبري: ٢٤٧، سعد السعود: ٩١، أمالي الطوسي ١: ٣١٣ و ٢: ١٥٩ و ١٧٧، أمالي الصدوق: ١/٤٢١، عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ٨٤، الاختصاص: ٥٤ و ١١٢، العمدة: ١٨٨-١٩٢.

(٣٢) في «أ»: إذا.

(٣٣) في «ج»: دُعَاءُ الْأَنْبِيَاءِ.

(٣٤) يدلّ على ذلك أيضاً قول الرسول الأكرم صلّى الله عليه وآله وسلّم متوعداً أهل الطائف

مرّةً وقريشاً أخرى: «لتسلمنّ أو لأبعثنّ رجلاً منّي - وفي رواية: مثل نفسي - فليضربنّ

أعناقكم... الاستيعاب ٣: ٤٦، أسد الغابة ٤: ٢٦، شرح الأخبار ١: ٣٢/١١١

و ٣٣، الصواعق المحرقة: ١٢٦.

(٣٥) في «ج»: وأكرم العباد.

(٣٦) في «ج»: من دليل خارج.

وسلم<sup>(٣٧)</sup> أفضل من أمير المؤمنين عليه السلام لقضى هذا الاعتبار بالتساوي بينهما في الفضل والرُّتبة، ولكن الدليل أخرج ذلك، وبقي ما سواه بمقتضاه.



---

(٣٧) زاد في داء ووب: كان.

## فصل

[الاستدلال بجعل الرسول صلى الله عليه وآله وسلم  
حبّ عليّ عليه السّلام حباً له وبغضه بغضاً له وحربه حرباً له]

ومن ذلك أنّه عليه وآله السّلام جعل أحكام ولائه أحكام ولاء نفسه  
سواء<sup>(٣٨)</sup>، وحُكم عداوته كحُكم العداوة له على الانفراد<sup>(٣٩)</sup>، وقضى على  
مُحاربه بالقضاء على مُحاربه<sup>(٤٠)</sup> صلى الله عليه وآله وسلم، ولم يجعل بينهما

---

(٣٨) من ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «من كنت مولاه فعليّ مولاه»، و: «من آمن بي  
وصدّقني فليتلّ علي بن أبي طالب بعدي، فإنّ ولايته ولايتي، وولايتي ولاية الله»، انظر:  
سنن الترمذي ٥: ٣٧١٣/٦٣٣، مسند أحمد ١: ٨٤ و ١١٩ و ١٥٢ و ٣٣١ و ٤: ٢٨١  
و ٣٦٨ و ٣٧٢ و ٥: ٣٤٧ و ٣٦٦ و ٤١٩، ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق  
١: ٩١.

(٣٩) من ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم مخاطباً لعلي عليه السلام: «عدوك عدوي،  
وعدوي عدوّ الله»، انظر: مستدرک الحاكم ٣: ١٢٧ و ١٢٨، الرياض النضرة ٣: ١٢٢  
و ١٢٤ و ١٦٧، مجمع الزوائد ٩: ١٣٣.

(٤٠) من ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم لعليّ وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام:  
«أنا حرب لمن حاربتم، وسلم لمن سالمتم» وقوله صلى الله عليه وآله وسلم لعليّ عليه السلام:  
«يا علي، حربك حربي، وسلمك سلّمي»، انظر: سنن الترمذي ٥: ٦٩٩/٣٨٧٠، سنن ابن  
ماجة ١: ١٤٥/٥٢، مسند أحمد ٢: ٤٤٢، مستدرک الحاكم ٣: ١٤٩.

فصلاً<sup>(٤١)</sup> بحال، وكذلك<sup>(٤٢)</sup> حَكَمَ في بُغضه وودّه<sup>(٤٣)</sup>.

وقد علمنا أنه لم يضع<sup>(٤٤)</sup> الحكم في ذلك للمُحَابَاة، بل وضعه على الاستحقاق ووجوب العدل في القضاء.

وإذا كان الحكم بذلك من حيث وصفناه<sup>(٤٥)</sup>، وجب أن يكون مساوياً له في الفضل الذي أُوجِبَ له من هذه الجِلال<sup>(٤٦)</sup>، وإلا لم يكن له وجه في الفضل<sup>(٤٧)</sup>.

وهذا كالأول فيما ذكرناه. فوجب التساوي بينهما في كل حال، إلا ما

(٤١) في «ب»: فضلاً.

(٤٢) في «ج»: ولذلك.

(٤٣) من ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «ما بال أقوام يُبغضون علياً، من أبغض علياً فقد أبغضني، ومن فارق علياً فقد فارقني» و: «من أحبني فليحب علياً، ومن أبغض علياً فقد أبغضني» و: «من أحب علياً فقد أحبني، ومن أبغضه فقد أبغضني» وقوله مخاطباً له عليهما السلام: «حبيبي حبيبي، وحبيبي حبيب الله» والأحاديث الواردة في هذا المعنى كثيرة، انظر: مستدرك الحاكم ٣: ١٢٧/١٣٠، أمد الغابة ٤: ٣٨٣، الصواعق المحرقة، ١٢٣، الفردوس ٥: ٣١٦/٨٣٠٤، ترجمة الامام علي عليه السلام من تاريخ دمشق ٢: ١٨٥ و٢: ١٩٠ و٢: ٢١٧، الرياض النضرة ٣: ١٢٢ و١٢٤ و١٦٧، مجمع الزوائد ٩: ١٣٢-١٣٣، مناقب ابن المغازلي: ١٠٨/١٥١، كنز العمال ١٢: ٢١٨.

(٤٤) في «ج»: يصنع.

(٤٥) في «ج»: ما وصفناه.

(٤٦) في «ج»: الحال، وفي «أ» و«ب»: الجلال، تصحيف صحيحه ما أثبتناه، والجلال: جمع خَلَّة، الخَصْلَةُ. إذ المراد أن أمير المؤمنين علي عليه السلام وجب - من خلال الخصال المذكورة أعلاه، وهي حكم الولاء والمحاربة والعداوة والبغض والود - أن يكون مساوياً للرسول الأكرم صلى الله عليه وآله وسلم في الفضل الذي أُوجِبَ له منها، لأنه صلوات الله عليه وعلى آله لم يجعل بينهما فصلاً، إلا ما أخرج الدليل من فضله وقربه الخاص والوحي والرسالة والنبوة.

(٤٧) في «ب»: في القضاء.

أخرجه الدليل من فضله صلى الله عليه وآله وسلم الذي اختص به بأعماله وقربه الخاص<sup>(٤٨)</sup>، ولم يُسند إليه ما سلّمه وإياه من الأحكام، بل أسنده إلى الفضل الذي تساوى فيه ما<sup>(٤٩)</sup> سوى المخصوص على ما ذكرناه.



---

(٤٨) في «أ»: و«ب»: الخاصة.

(٤٩) في «ج»: بما.

## فصل

### [الاستدلال بحديث الطائر المشوي]

ومن ذلك قوله عليه وآله السَّلام المروي عن الفتيْن الخاصَّة والعامة :  
«اللهم إئتني بأحبَّ خلقك إليك يأكل معي من هذا الطائر» فجاء عليّ عليه  
السَّلام ، فلما بصر به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلَّم ، قال : «والى»<sup>(٥٠)</sup>  
يعني به أحبَّ<sup>(٥١)</sup> الخلق إلى الله تعالى وإليه .  
وقد علمنا أنَّ محبة الله لخلقه إنَّها هي ثوابه لهم ، وتعظيمه إيَّاهم ، وإكباره  
وإجلاله لهم ، وتعظيمهم ، وأنَّها لا تُوضع على التفصيل<sup>(٥٢)</sup> الذي يَشْمُلُ<sup>(٥٣)</sup>  
الأطفال والبهايم وذوي العاهات والمجانين ، لأنَّه لا يقال : إنَّ الله تعالى يُحبُّ

---

(٥٠) سنن الترمذي ٥ : ٣٧٢١/٦٣٦ ، مستدرک الحاكم ٣ : ١٣٠ ، فضائل الصحابة ٢ :  
٩٤٥/٥٦٠ ، جامع الأصول ٩ : ٦٤٨٢/٤٧١ ، مصابيح السنة ٤ : ٤٧٣/١٧٣ ،  
حلية الأولياء ٦ : ٣٣٩ ، أسد الغابة ٤ : ٣٠ ، الرياض النضرة ٣ : ١١٤ ، ذخائر  
العقبى : ٦١ ، البداية والنهاية ٧ : ٣٦٣ ، تاريخ بغداد ٩ : ٣٦٩ ، مجمع الزوائد ٩ :  
١٢٥ ، كنز العمال ١٣ : ٣٦٥٠٧/١٦٧ ، كفاية الطالب : ١٤٤ ، مناقب ابن المغازلي :  
١٥٦ ، مناقب الخوارزمي : ٥٩ و ١٣٠ ، مقتل الحسين عليه السلام للخوارزمي : ٤٦ ،  
مناقب ابن شهر آشوب ٢ : ٢٨٢ ، ٣ : ٥٩ ، الطرائف : ٧١ ، العمدة : ٢٤٢ - ٢٥٣ ،  
الفصول المختارة : ٦٤ - ٦٨ .

(٥١) في «أ» و «ب» : وأحبَّ .

(٥٢) في «أ» و «ب» : التفصيل .

(٥٣) في «أ» : يشتمل .

الأطفال والبهائم. فعُلم أنها مُفيدة<sup>(٥٤)</sup> الثواب على الاستحقاق، وليست باتفاق الموحدين كمحبة<sup>(٥٥)</sup> الطباع بالميل إلى المُشتهى والملذوذ من الأشياء. وإذا ثبت أن أمير المؤمنين عليه السّلام أحبُّ الخلق إلى الله تعالى، فقد وضع أنه أعظمهم ثواباً عند الله، وأكرمهم عليه، وذلك لا يكون إلا بكونه أفضلهم عملاً، وأرضاهم فعلاً، وأجلّهم في مراتب العابدين. وعموم اللفظ بأنه أحبُّ خلق الله تعالى إليه على الوجه الذي فسّرناه، وقضينا<sup>(٥٦)</sup> بأنه أفضل من جميع الملائكة والأنبياء عليهم السلام<sup>(٥٧)</sup>، ومن دونهم من عالمي<sup>(٥٨)</sup> الأنام، ولولا أن الدليل أخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من هذا<sup>(٥٩)</sup> العموم؛ لقضى بدخوله فيه<sup>(٦٠)</sup> ظاهر الكلام، لكنه اختصّ بالخروج منه بما لا يُمكن قيامه على سواه، ولا<sup>(٦١)</sup> يَسْلَم لمن ادّعاه.



(٥٤) في «ب»: مقيدة.

(٥٥) في «ب» و«ج»: كمحبته.

(٥٦) كذا، والظاهر أنها تصحيف «يقضينا» أو «يُفضي بنا إلى أنه» لتكون خبراً لـ «عموم».

(٥٧) في «ج»: جميع البشر الأنبياء والملائكة.

(٥٨) في «ج»: عالم.

(٥٩) في «أ»: هذه.

(٦٠) في «ج»: فيه بدخول.

(٦١) في «ج»: ولم.



## فصل

[الاستدلال بمقام أمير المؤمنين عليه السلام

في القيامة على أفضليته في الدنيا]

ومن ذلك ما جاءت به الأخبار على التظاهر والانتشار، ونقله رجال  
الخاصة والعامة على التطابق والاتفاق عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم:  
أن أمير المؤمنين صلوات الله عليه يلي معه الحوض يوم القيامة<sup>(٦٢)</sup>.  
ويحمل بين يديه لواء الحمد إلى الجنة<sup>(٦٣)</sup>.

وأنة قسيم الجنة والنار<sup>(٦٤)</sup>.

وأنة يعلو معه في مراتب المنبر المنسوب له يوم القيامة للمآب، فيقعد  
الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في ذروته وأعلاه، ويجلس أمير المؤمنين

---

(٦٢) الرياض النضرة ٣: ١٧٣ و ١٨٥، ذخائر العقبى: ٨٦، ٩١، مناقب ابن المغازلي:  
١١٩، ٢٣٧، مجمع الزوائد ١٠: ٣٦٧، شرح ابن أبي الحديد ٩: ١٧٢، العمدة:  
١١٩، بشارة المصطفى: ٢٠٠.

(٦٣) الرياض النضرة ٣: ١٧٢، ذخائر العقبى: ٧٥، ٨٦، مناقب الخوارزمي: ٢٣  
و ٢٠٨، مقتل الحسين عليه السلام للخوارزمي: ٤٩، شرح ابن أبي الحديد ٩: ١٦٩.

(٦٤) النهاية للجزري ٤: ٦١، الصواعق المحرقة: ١٢٦، مناقب ابن المغازلي: ٦٧، مناقب  
الخوارزمي: ٢٠٩ و ٢٣٦، فرائد السمطين ١: ٢٥٣/٣٢٥ و ٢٥٤، ترجمة الامام علي  
عليه السلام من تاريخ دمشق ٢: ٢٤٣ - ٢٤٦، شرح ابن أبي الحديد ٩: ١٦٥، لسان  
الميزان ٣: ٢٤٧، بشارة المصطفى: ١٢٢.

٣٠ ..... تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام على سائر الصحابة

صلوات الله عليه في المرقاة التي تلي الذروة منه<sup>(٦٥)</sup>، ومجلس الأنبياء صلوات الله عليهم دونها<sup>(٦٦)</sup> صلوات الله وسلامه عليهما<sup>(٦٧)</sup>، وأنه يُدعى صلى الله عليه وآله فيكسى<sup>(٦٨)</sup> حلة أخرى<sup>(٦٩)</sup>.

وأنه لا يجوز الصراط يوم القيامة إلا مَنْ معه براءة من علي بن أبي طالب عليه السلام من النار<sup>(٧٠)</sup>.

وأن ذُرِّيَّته الأئمة الأبرار عليهم السلام يومئذ أصحاب الأعراف<sup>(٧١)</sup>.  
وأمثال هذه<sup>(٧٢)</sup> الأخبار يطول بذكرها المقام<sup>(٧٣)</sup>، وينتشر بتعدادها<sup>(٧٤)</sup> الكلام.

وَمَنْ غُني بأخبار العامة، وتصفح<sup>(٧٥)</sup> روايات الخاصة، ولقي النقلة من الفريقين، وحمل عنهم الآثار، لم يتخالجه ريب في ظهورها بينهم،

---

(٦٥) في «ج»: أمير المؤمنين عليه السلام دونه بمرقاة.

(٦٦) في «ج»: دونها.

(٦٧) في «ج»: عليهم.

(٦٨) في «ج»: فيلبس.

(٦٩) لسان الميزان ٤ : ٢٦٦، المحتضر: ١٥١.

(٧٠) الرياض النضرة ٣ : ٢٣٢، ذخائر العقبى: ٧١، الصواعق المحرقة: ١٢٦، مناقب

ابن المغازلي: ١٥٦/١١٩ و ١٧٢/١٣١ و ٢٤٢/٢٨٩، مناقب الخوارزمي: ٣١، مقتل

الحسين عليه السلام للخوارزمي: ٣٩، فرائد السمطين ١ : ٢٩٢/٢٣٠.

(٧١) شواهد التنزيل ١ : ٢٥٦/١٩٨، ينابيع المودة: ١٠٢، الكافي ١ : ٩/١٤١، تفسير

العياشي ٢ : ٤٤/١٨ و ٤٥، بصائر الدرجات: ٥١٥، معاني الأخبار: ٩/٥٩، مختصر

البصائر: ٥٢ - ٥٥، مناقب ابن شهر آشوب ٣ : ٢٣٣.

(٧٢) في «ب» و «ج»: لهذه.

(٧٣) في «أ» و «ب»: التفصا، ويعني التبع.

(٧٤) في «ج»: وينشر بتعدادها.

(٧٥) في «أ» و «ب»: ويصلح.

وأتَّفَقَهم على تصحيحها والتسليم لها، على الاصطلاح.  
وقد ثبت أنَّ القيامة محلَّ الجزاء، وأنَّ الترتيب في الكرامة<sup>(٧٦)</sup> فيها بحسب الأعمال<sup>(٧٧)</sup>، ومقامات الهوان فيها على الاستحقاق بالأعمال<sup>(٧٨)</sup>.  
وإذا كان مضمون هذه الأخبار يُفيد تقدُّم أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه على كافَّة الخلق سوى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلَّم في كرامته والثواب<sup>(٧٩)</sup>، دلَّ ذلك على أنَّه أفضل من سائرهم في<sup>(٨٠)</sup> الأعمال.



---

(٧٦) في «ج»: الكتابة.

(٧٧) في «أ»: بحسب للأعمال.

(٧٨) (بالأعمال) ليس في «ج».

(٧٩) في «أ» و«ب»: كرامة الثواب.

(٨٠) في «أ» و«ب»: من.

## فصل

[الاستدلال بأخبار الخاصة على أفضلية الامام علي عليه السلام]

فأما الأخبار التي يختص بالاحتجاج<sup>(٨١)</sup> بها الإمامية لورودها من طرقهم وعن أئمتهم عليهم السلام، فهي كثيرة، مشهورة عند علمائهم، مبنوثة<sup>(٨٢)</sup> في أصولهم ومُصنَّفاتهم على الظهور والانتشار:

فمنها قول أبي عبد الله جعفر بن محمد صلوات الله عليهما: «أما والله لو لم يخلق الله علي بن أبي طالب صلوات الله عليه، لما كان لفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كُفءٌ من الخلق»<sup>(٨٣)</sup>، آدم فمن دونه»<sup>(٨٤)</sup>.

وقوله عليه السلام: «كان يُوسف بن يعقوب نبي بن نبي بن بي بن خليل الله، وكان صديقاً رسولاً، وكان - والله - أبي أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليه وسلامه أفضل منه».

وقوله عليه السَّلام وقد سُئِلَ عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه: ما

(٨١) في «أ»: نخَصَّ الاحتجاج، وفي «ب»: يَخَصُّ الاحتجاج.

(٨٢) في «ج»: منسوبة.

(٨٣) زاد في «ج»: من.

(٨٤) الفردوس ٣: ٣٧٣/٥١٣٠، مقتل الحسين عليه السَّلام للخوارزمي ١: ٦٦، تفسير

البحر المحيط ٦: ٥٠٧، الكافي ١: ٤٦١/١٠، التهذيب ٧: ٩٠/٤٧٠، الفقيه ٣:

٣٩٣/٤٣٨٣، أمالي الطوسي ١: ٤٢، مناقب ابن شهر آشوب ٢: ١٨١، كشف الغمة

١: ٤٧٢، بشارة المصطفى: ٣٢٨، المحتضر: ١٣٣ و١٣٦.

كانت منزلته من النبي صلى الله عليه وآله وسلم؟

قال: «لم يكن بينه وبينه فضل سوى الرسالة التي أوردتها»<sup>(٨٥)</sup>.

وجاء مثل ذلك بعينه عن أبيه أبي جعفر، وأبي الحسن، وأبي محمد الحسن العسكري عليهم السلام.

وقولهم جميعاً بالآثار المشهورة: «لولا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعلي بن أبي طالب عليه السلام لم يخلق الله سماء ولا أرضاً ولا جنّة ولا ناراً»<sup>(٨٦)</sup>.

وهذا يُفيد فضلها بالأعمال، وتعلّق الخلق في مصالحهم بمعرفتهما، والطاعة لهما، والتعظيم والاحترام.



---

(٨٥) المحتضر: ٢٠ «نحوه».

(٨٦) فرائد السمطين ١: ٣٦، ينابيع المودة: ٤٨٥.

## فصل

### [الاستدلال بأخبار العامة]

وقد روت العامة من طريق جابر بن عبد الله الأنصاري وأبي سعيد الخدري رحمهما الله تعالى، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «عليّ خير البشر»<sup>(٨٧)</sup> وهذا نصّ في موضع الخلاف.

وروي عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ذات يوم: «ادعوا لي سيّد العرب» فقالت عائشة: ألسنت سيّد العرب؟ قال: «أنا سيّد البشر، وعليّ سيّد العرب»<sup>(٨٨)</sup>.

فجعله تاليه<sup>(٨٩)</sup> في السيادة للخلق، ولم يجعل بينه وبينه واسطة في السيادة، فدلّ على أنه تاليه<sup>(٩٠)</sup> في الفضل.

وروي عنها من طريق يرضاه أصحاب الحديث أنها قالت في الخوارج حين ظهر أمير المؤمنين عليه السلام [عليهم] وقتلهم: ما يمنعني ممّا بيني وبين

(٨٧) الفردوس ٣: ٦٢/٤١٧٥، سير أعلام النبلاء ٨: ٢٠٥، ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق ٢: ٤٤٤ - ٤٤٨، تاريخ بغداد ٣: ١٩٢ و ٧: ٤٢١، كنز العمال ١١: ٦٢٥ / ٣٣٠٤٦، لسان الميزان ٣: ١٦٦.

(٨٨) مستدرک الحاكم ٣: ١٢٤، حلية الأولياء ١: ٦٣ و ٥: ٣٨، الصواعق المحرقة: ١٢٢، تاريخ بغداد ١١: ٨٩، ذخائر العقبين: ٧٠، ترجمة الامام علي عليه السلام من تاريخ دمشق ٢: ٢٦١، شرح ابن أبي الحديد ٩: ١٧٠، مجمع الزوائد ٩: ١٣١، كنز العمال ١١: ٦١٨ / ٣٣٠٠٦.

(٨٩) و (٩٠) في وجه: ثانيه.

علي بن أبي طالب أن أقول فيه ما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيه وفيهم، سمعته يقول: «هم شرُّ الخلق والخلقة، يقتلهم خيرُ الخلق والخلقة»<sup>(٩١)</sup>.

وروا عن جابر بن عبد الله الأنصاري أنه قال: «عليّ سيّد البشر، لا يشكُّ فيه إلّا كافر»<sup>(٩٢)</sup>.

والأخبار في هذا كثيرة<sup>(٩٣)</sup>، وفيما أثبتناه مُقنع، والاحتجاج بكلّ خبرٍ منها له وجه، والأصل في جميعها منهجه ما ذكرناه، والله وليّ التوفيق.



---

(٩١) شرح ابن أبي الحديد ٢ : ٢٦٧، مناقب ابن المغازلي : ٨٠/٥٦، تذكرة الخواص : ١٠٤، مجمع الزوائد ٦ : ٢٣٩.

(٩٢) الرياض النضرة ٣ : ١٩٨، فضائل الصحابة ٢ : ٩٤٩/٥٦٤، المحتضر : ١٥١، وانظر الهامش (٨٧).

(٩٣) في «أ» و«ب» : كثير.

## فصل

[الاستدلال بجهد أمير المؤمنين عليه السلام  
وجهوده على أفضليته]

وقد اعتمد أكثر أهل النظر في التفضيل على ثلاث طرق:  
أحدها: ظواهر الأعمال.

والثاني: على السمع الوارد بمقادير الثواب، وما دلت عليه<sup>(٩٤)</sup> معاني  
الكلام.

والثالث: المنافع في الدين بالأعمال.

فأما مقادير الثواب ودلائلها<sup>(٩٥)</sup> من مضمون الأخبار المستحق  
للجزاء<sup>(٩٦)</sup>، فقد مضى طرف<sup>(٩٧)</sup> منه فيما قدّمناه.

وأما ظواهر الأعمال، فإنه لا يوجد أحد في الاسلام له من ظواهر أعمال  
الخير ما يوجد لأمير المؤمنين صلوات الله عليه.

فإذا كان الاسلام أفضل الأديان لأنه أعمّ مصلحة للعباد، كان  
العمل في تأييد شرائعه أفضل الأعمال، مع الاجماع أن شريعة الاسلام  
أفضل الشرائع، والعمل بها أفضل الأعمال، وحمل المخالف قوله تعالى:

(٩٤) زاد في «أ» و«ب»: في.

(٩٥) في «ج»: ودلائلها.

(٩٦) في «أ» و«ج»: للجزاء.

(٩٧) في «أ» و«ب»: طرق.



﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾<sup>(٩٨)</sup> على أنه في أمة الاسلام مؤكّد<sup>(٩٩)</sup> الحجة<sup>(١٠٠)</sup> على ما ذكرناه.

فأما إيجاب الفضل في المنافع الدينية، فإن أكثر المعتزلة عولوا<sup>(١٠١)</sup> في تفضيل النبي صلى الله عليه وآله وسلم على من تقدّمه بكثرة المستحسنين له والمتبعين<sup>(١٠٢)</sup> لملّته وشريعته على ما سلف من أمم الأنبياء. فإذا كانت شريعة الاسلام إنما تثبت بالنصرة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم، بما<sup>(١٠٣)</sup> عددناه مما كان لأمر المؤمنين عليه السلام، وجب تعلّق النفع على الوجه الذي يقتضي فضله على كافّة من فاته ذلك من السالفين<sup>(١٠٤)</sup>، ومن الأمم المتأخّرين.

ووجه آخر، وثانيها في فروعها، أنه لما ثبت أنها المحققة من الأمم دون غيرها، ثبت أن النفع بالإسلام الذي جاء به النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يتعدّاها إلى غيرها، وإذا كان إنما وصل إليها بأمر المؤمنين عليه السلام، ثبت له الفضل الذي ثبت<sup>(١٠٥)</sup> للنبي صلى الله عليه وآله وسلم من جهة ربه، على ما ذكرناه من قواعد القوم في النضل<sup>(١٠٦)</sup>، بالفضائل من جهة النفع

(٩٨) سورة آل عمران ٣ : ١١٠.

(٩٩) في «أ» و«ب» : مولد.

(١٠٠) في «ج» : نجحه.

(١٠١) في «ج» : يقولون.

(١٠٢) في «أ» و«ب» : المستعين، وفي «ج» : المستعينين، وكلّها تصحيف صحيحه ما أثبتناه «أو» المستجيبين له.

(١٠٣) في «أوب» و«ج» : إنما، تصحيف صحيحه ما أثبتناه.

(١٠٤) في «-» : السابقين.

(١٠٥) في «أ» و«ب» : وجب.

(١٠٦) في «ج» : العقل.

٣٨ ..... تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام على سائر الصحابة

العام، فتفاضل الخلق فيه حسب كثرة<sup>(١٠٧)</sup> القائلين بالدين المستبين بذلك من الأنام.

والله وليّ التوفيق، وصلى الله على سيد رسله محمد النبي وآله وسلّم تسليماً كثيراً.

«تَمَّتِ الرِّسَالَةُ»

## مصادر المقدّمة والتحقيق .

- ١ - القرآن الكريم .
- ٢ - الاختصاص .
- للشيخ المفيد، المتوفى سنة ٤١٣ هـ، مؤسسة النشر الإسلامي، قم المقدّسة -  
تصحیح علي أكبر الغفاري .
- ٣ - أسباب النزول .
- للواحدي، المتوفى سنة ٤٦٨ هـ، عالم الكتب، بيروت .
- ٤ - الاستيعاب .
- لابن عبد البر النمري، المتوفى سنة ٤٦٣ هـ، مطبوع بهامش (الاصابة في تميز  
الصحابة)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى، سنة ١٣٢٨ هـ .
- ٥ - أسد الغابة .
- لابن الأثير، المتوفى سنة ٦٣٠ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت .
- ٦ - الإصابة في تميز الصحابة .
- لابن حجر العسقلاني، المتوفى سنة ٨٥٢ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت،  
الطبعة الأولى، سنة ١٣٢٨ هـ .
- ٧ - أعيان الشيعة .
- للسيد محسن الأمين العاملي، دار التعارف، بيروت .
- ٨ - الأمالي .
- للشيخ الصدوق أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، المتوفى سنة  
٣٨١ هـ، مؤسسة الأعلمي، بيروت، سنة ١٤٠٠ هـ .
- ٩ - الأمالي .
- للشيخ الطوسي أبي جعفر محمد بن الحسن، المتوفى سنة ٤٦٠ هـ، مكتبة الداوري،  
قم المقدّسة .

- ١٠ - أهل البيت عليهم السلام في المكتبة العربية .  
للسيد عبد العزيز الطباطبائي ، مطبوع منجماً في مجلّة (تراثنا) الصادرة عن مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث ، قم المقدّسة .  
١١ - إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون .  
بسماعيل باسا البغدادي ، أوفست مكتبة المتى ، بغداد .  
١٢ - بحار الأنوار .  
للعلامة محمد باقر المجلسي ، المتوفى سنة ١١١٠ هـ ، دار الكتب الإسلامية ، طهران .

- ١٣ - البداية والنهاية .  
لابن كثير الدمشقي ، المتوفى سنة ٧٧٤ هـ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، الطبعة الرابعة ، سنة ١٤٠٨ هـ تحقيق الدكتور أحمد أبو ملحم والدكتور علي نجيب عطوي والأستاذ فؤاد السيّد والأستاذ مهدي ناصر الدين والأستاذ علي عبد السّاير .  
١٤ - بشارة المصطفى لشيعه المرتضى .  
لأبي جعفر محمد بن أبي القاسم الطبري ، من أعلام القرن السادس الهجري ، المطبعة الحيدرية ، النجف الأشرف ، سنة ١٣٨٣ هـ .  
١٥ - بصائر الدرجات .  
لأبي جعفر محمد بن الحسن الصفّار ، المتوفى سنة ٢٩٠ هـ ، منشورات الأعلمي ، طهران ، سنة ١٤٠٤ هـ .  
١٦ - تاريخ بغداد .  
للخطيب البغدادي ، المتوفى سنة ٤٦٣ هـ ، مطبعة السعادة ، مصر ، سنة ١٣٤٩ هـ .

- ١٧ - التاريخ الكبير .  
للبخاري ، المتوفى سنة ٢٥٦ هـ ، دار الكتب العلمية ، بيروت .  
١٨ - تذكرة الخواص .  
لسبط ابن الجوزي ، المتوفى سنة ٦٥٤ هـ ، مكتبة نينوى الحديثة ، طهران .

١٩ - ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق .  
لابن عساكر الشافعي، المتوفى سنة ٥٧١ هـ، مؤسسة المحمودي للطباعة والنشر،  
بيروت الطبعة الثانية، سنة ١٣٩٨ هـ - تحقيق الشيخ محمد باقر المحمودي .

٢٠ - تعليقة أمل الأمل .  
للميرزا عبدالله أفندي الأصبهاني، من أعلام القرن الثاني عشر، منشورات مكتبة  
السيد المرعشي، سنة ١٤١٠ هـ - تحقيق السيد أحمد الحسيني .

٢١ - تفسير البحر المحيط .  
لأبي حيان الأندلسي، المتوفى سنة ٧٥٤ هـ مكتبة ومطابع النشر الحديثة، الرياض،  
السعودية .

٢٢ - التفسير .  
للحبري أبي عبدالله الحسين بن الحكم، المتوفى سنة ٢٨٦ هـ، مؤسسة آل البيت  
عليهم السلام، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٨ هـ - تحقيق السيد محمد رضا الحسيني  
الجلالي .

٢٣ - التفسير .  
للعياشي أبي النضر محمد بن مسعود، المتوفى سنة ٣٢٠ هـ، المكتبة العلمية  
الاسلامية، طهران - تحقيق السيد هاشم الرسولي المحلاتي .

٢٤ - التفسير .  
لفرات بن إبراهيم الكوفي، من أعلام القرن الرابع الهجري، مكتبة الداوري، قم  
المقدسة .

٢٥ - تفسير القرآن العظيم .  
لابن كثير الدمشقي، المتوفى سنة ٧٧٤ هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية،  
سنة ١٤٠٧ هـ .

٢٦ - التهذيب .  
للشيخ الطوسي أبي جعفر محمد بن الحسن، المتوفى سنة ٤٦٠ هـ، دار الكتب  
الاسلامية، طهران - تحقيق السيد حسن الموسوي الخرسان .

٢٧ - تهذيب تاريخ دمشق الكبير.

للمحافظ ابن عساكر الشافعي، المتوفى سنة ٥٧١ هـ - هذبه ورّبه الشيخ عبد القادر بدران، المتوفى سنة ١٣٤٦ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤٠٧ هـ.

٢٨ - جامع البيان في تفسير القرآن .

لأبي جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري، المتوفى سنة ٣١٠ هـ، دار المعرفة، بيروت، سنة ١٤٠٣ هـ.

٢٩ - جامع الأصول من أحاديث الرسول صلى الله عليه وآله وسلم .

لابن الأثير الجزري، المتوفى سنة ٦٠٦ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الرابعة، سنة ١٤٠٤ هـ - تحقيق محمد حامد الفقي .

٣٠ - حلية الأولياء .

للمحافظ أبي نعيم الأصبهاني، المتوفى سنة ٤٣٠ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، سنة ١٤٠٩ هـ.

٣١ - الدرّ المنثور في التفسير المأثور .

لجلال الدين السيوطي، المتوفى سنة ٩١١ هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى، سنة ١٤٠٣ هـ.

٣٢ - ذخائر العقبى في مناقب ذوي القربى

للمحافظ حبّ الدين الطبري، المتوفى سنة ٦٩٤ هـ، مكتبة القدسي، القاهرة، سنة ١٣٥٦ هـ.

٣٣ - الذريعة إلى تصانيف الشيعة .

للشيخ محمد محسن الرازي الطهراني، المتوفى سنة ١٣٨٩ هـ، دار الأضواء، بيروت، الطبعة الثانية، سنة ١٤٠٣ هـ.

٣٤ - الرجال .

لأبي العباس النجاشي، المتوفى سنة ٤٥٠ هـ، مؤسسة النشر الاسلامي، قم المقدسة، سنة ١٤٠٧ هـ - تحقيق السيد موسى الشيرازي الزنجاني.

٣٥ - الرسائل .

للشريف المرتضى، المتوفى سنة ٤٣٦ هـ، قم المقدسة، سنة ١٤٠٥ هـ - إعداد

السيد مهدي الرجائي .

٣٦ - الرياض النضرة في مناقب العشرة .

للدخاف محب الدين الطبري ، المأوف سنة ٦٩٤ هـ ، دار الكأب العلمفة ، بيروت .

٣٧ - سعد السعود .

للسفء رضف الدين أاف القاسم علف بن موسى بن طأوس الحسففف ، المأوف سنة ٦٦٤ هـ ، منشورات الرضف ، قم المقدسة .

٣٨ - السنن .

لأف عبدالله ابن مافة ، المأوف سنة ٢٧٥ هـ ، دار الفكر ، بيروت - مأوفف محمد فؤاء عبدالباقي .

٣٩ - السنن أو الجامع الصأفف .

لأف عفسف الترمذف ، المأوف سنة ٢٧٩ هـ ، دار إأفاء التراث العربف ، بيروت - مأوفف أأء محمد شاكرف .

٤٠ - سرف أعلام النبلاء .

للذهبف ، المأوف سنة ٧٤٨ هـ ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، الطبعة الثالثة ، سنة ١٤٠٥ هـ - مأوفف شعفب الأرأوط .

٤١ - شرح الأخبار فف فضائل الأئمة الأطهار علفهم السلام .

للقاضف أاف أنففة النعمان بن محمد التمففف ، المأوف سنة ٣٦٣ هـ ، مؤسسة النشر الإسلامف ، قم المقدسة ، سنة ١٤٠٩ هـ - مأوفف السفء محمد الحسففف الألالف .

٤٢ - شرح نهج البلاغة .

لعز الدين ابن أاف الأففء ، المأوف سنة ٦٥٦ هـ ، دار إأفاء الكأب العربفة ، مصر ، الطبعة الأولى ، سنة ١٣٧٨ هـ - مأوفف محمد أاف الفضل إبراهيم .

٤٣ - الشفاء بأعرفف أقوق المصطفى صلوات الله علفه وعلى آله .

للقاضف عفاف الأنفلسف ، المأوف سنة ٥٤٤ هـ ، دار الففأاء ، عمان ، الطبعة الثانية ، سنة ١٤٠٧ هـ - مأوفف محمد أمفن قرة علف وأسامة الرفاعف وأمال السفروان ونورالدفن قرة علف وعبدالفتاح السفء .

٤٤ ..... تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام على سائر الصحابة

٤٤ - شواهد لتنزيل لقواعد التفضيل .

للمحافظ عبيد الله الحسكاني الحنفي، المتوفى سنة ٤٧٠ هـ، مؤسسة الأعلمي، بيروت، سنة ١٣٩٣ هـ - تحقيق الشيخ محمد باقر المحمودي .

٤٥ - الصحيح .

لأبي الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوري، المتوفى سنة ٢٦١ هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية، سنة ١٣٩٨ - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي .

٤٦ - الصحيح .

لأبي عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري، المتوفى سنة ٢٥٦ هـ، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الخامسة، سنة ١٤٠٦ هـ .

٤٧ - الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة .

لابن حجر الهيتمي، المتوفى سنة ٩٧٤ هـ، مكتبة القاهرة، مصر، سنة ١٣٨٥ هـ - تحقيق عبدالوهاب عبد اللطيف .

٤٨ - الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف .

للسيد رضي الدين أبي القاسم علي بن موسى ابن طاووس الحسيني، المتوفى سنة ٦٦٤ هـ، مطبعة الخيام، قم المقدسة، سنة ١٤٠١ هـ .

٤٩ - عمدة عيون صحاح الأخبار في مناقب إمام الأبرار .

لابن البطريق، المتوفى سنة ٦٠٠ هـ، مؤسسة النشر الإسلامي، قم المقدسة، سنة ١٤٠٧ هـ .

٥٠ - عيون أخبار الرضا عليه السلام .

للشيخ الصدوق أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين ابن بابويه القمي، المتوفى سنة ٣٨١ هـ، منشورات رضا مشهد، إيران .

٥١ - فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير .

للسوكاني الصنعاني، المتوفى سنة ١٢٥٠ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت .

٥٢ - فرائد السمطين في فضائل المرتضى والبتول والسبطين عليهم السلام .

للعجيني، المتوفى سنة ٧٣٠ هـ، مؤسسة المحمودي، بيروت، سنة ١٣٩٨ هـ - تحقيق



الشيخ محمد باقر المحمودي .

٥٣ - الفردوس بمأثور الخطاب .

للديلمى ، المتوفى سنة ٥٠٩ هـ - تحقيق السعيد بن بسيوني زغلول .

٥٤ - الفرق بين الفرق - .

لعبد القاهر الاسفرائيني ، المتوفى سنة ٤٢٩ هـ ، دار المعرفة ، بيروت - تحقيق محمد

محيي الدين عبد الحميد .

٥٥ - الفصول المختارة من العيون والمحاسن .

للشريف المرتضى ، المتوفى سنة ٤٣٦ هـ ، دار الأضواء ، بيروت ، الطبعة الرابعة ،

سنة ١٤٠٥ هـ .

٥٦ - فضائل الصحابة .

لاحمد بن حنبل ، المتوفى سنة ٢٤١ هـ ، طبعة عام ١٤٠٣ هـ .

٥٧ - فهرس مكتبة السيد المرعشي .

للسيد أحمد الحسيني ، منشورات مكتبة السيد المرعشي ، قم المقدسة .

٥٨ - الكافي .

لأبي جعفر محمد بن يعقوب الكليني ، المتوفى سنة ٣٢٩ هـ ، المكتبة الإسلامية ،

طهران ، سنة ١٣٨٨ هـ - تحقيق الشيخ نجم الدين الأملي وعلي أكبر الغفاري .

٥٩ - كشف الغمة .

لأبي الحسن علي بن عيسى الإربلي ، المتوفى سنة ٦٨٩ هـ ، تبريز ، إيران .

٦٠ - كفاية الطالب في مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام .

للكنجي القرشي الشافعي ، المتوفى سنة ٦٥٨ هـ ، دار إحياء تراث أهل البيت عليهم

السلام ، الطبعة الثالثة ، سنة ١٤٠٤ هـ - تحقيق الشيخ هادي الأميني .

٦١ - كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال .

للمتقي الهندي ، المتوفى سنة ٩٧٥ هـ ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، الطبعة الخامسة ،

سنة ١٤٠٥ هـ - تحقيق الشيخ بكري حيّاني والشيخ صفوة السقا .

٦٢ - لسان الميزان .

لابن حجر العسقلاني المتوفى سنة ٨٥٢ هـ ، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات .

٦٣ - مجمع الزوائد .

للمحافظ نور الدين الهيثمي ، المتوفى سنة ٨٠٧ هـ ، دار الكتاب العربي ، بيروت ،  
سنة ١٤٠٢ هـ .

٦٤ - المحتضر .

للشيخ حسن بن سليمان الحلّي ، من أعلام القرن التاسع الهجري ، الطبعة الأولى ،  
منشورات المطبعة الحيدرية ، النجف الأشرف ، سنة ١٣٧٠ هـ .

٦٥ - مختصر بصائر الدرجات .

للشيخ حسن بن سليمان الحلّي ، من أعلام القرن التاسع الهجري ، الطبعة الأولى ،  
منشورات المطبعة الحيدرية ، النجف الأشرف ، سنة ١٣٧٠ هـ .

٦٦ - المستدرك على الصحيحين .

لأبي عبد الله الحاكم النيسابوري ، المتوفى سنة ٤٠٥ هـ ، حيدرآباد ، الهند .  
٦٧ - المسند .

لأحمد بن حنبل ، المتوفى سنة ٢٤١ هـ ، دار الفكر ، بيروت .

٦٨ - مصابيح السُّنة .

للفراء البغوي ، المتوفى سنة ٥١٦ هـ ، دار المعرفة ، بيروت ، الطبعة الأولى ، سنة  
١٤٠٧ هـ - تحقيق الدكتور يوسف عبدالرحمن المرعشلي ومحمد سليم سمارة وجمال حمدي  
الذهبي .

٦٩ - معاني الأخبار .

للشيخ الصدوق أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي ، المتوفى سنة  
٣٨١ هـ ، مؤسسة النشر الاسلامي ، سنة ١٣٧٩ هـ تصحيح علي أكبر الغفاري .

٧٠ - مقالات الاسلاميين .

لأبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري ، المتوفى سنة ٣٣٠ هـ ، الطبعة الثانية ، سنة  
١٤٠٥ هـ - تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد .

٧١ - المقالات والفرق .

لسعد بن عبدالله الأشعري ، المتوفى سنة ٣٣١ هـ ، منشورات وزارة الثقافة والتعليم  
العالي ، إيران .

٧٢ - مقتل الحسين عليه السلام .

للمحافظ أبي المؤيد الموفق بن أحمد المكي الحنفي، أخطب خوارزم، المتوفى سنة ٥٦٨ هـ، مكتبة المفيد، قم المقدسة.

٧٣ - الملل والنحل .

لشهرستاني، المتوفى سنة ٥٤٨ هـ، دار السرور، بيروت، أوفست عن الطبعة الأولى، سنة ١٣٦٨ هـ - تصحيح الشيخ أحمد فهمي محمد.

٧٤ - مناقب آل أبي طالب .

لابن شهر آشوب المازندراني، المتوفى سنة ٥٨٨ هـ، دار الأضواء، بيروت.

٧٥ - مناقب الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام .

للمحافظ أبي الحسن علي بن محمد بن المغازلي الشافعي، المتوفى سنة ٤٨٣ هـ، دار الأضواء، بيروت، سنة ١٤٠٣ هـ - تحقيق الشيخ محمد باقر المحمودي.

٧٦ - مناقب الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام .

للمحافظ أبي المؤيد الموفق بن أحمد المكي الحنفي، أخطب خوارزم، المتوفى سنة ٥٦٨ هـ، مكتبة نينوى، طهران.

٧٧ - من لا يحضره الفقيه .

للشيخ الصدوق أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، المتوفى سنة ٣٨١ هـ، مؤسسة النشر الإسلامي، قم المقدسة، الطبعة الثانية، سنة ١٤٠٤ هـ - صححه وعلق عليه علي أكبر الغفاري.

٧٨ - نظم درر السمطين في فضائل المصطفى والمرضى والبتول والسبطين عليهم السلام .

د لجمال الدين الزرندي الحنفي المدني، المتوفى سنة ٧٥٠ هـ، مطبعة القضاء، النجف الأشرف.

٧٩ - النهاية في غريب الحديث .

لابن الأثير الجزري، المتوفى سنة ٦٠٦ هـ، المكتبة الإسلامية، بيروت - تحقيق طاهر أحمد الزاوي وعمود محمد الطناحي.

٤٨ ..... تفصيل أمير المؤمنين عليه السلام على سائر الصحابة

٨٠ - ينابيع المودة .

للمحافظ سليمان بن إبراهيم القندوزي الحنفي، المتوفى سنة ١٢٩٤ هـ، الطبعة  
الثامنة، دار الكتب العراقية، الكاظمية، بغداد، سنة ١٣٨٥ هـ.



# المسند الإمام الشافعي

تأليف

الإمام الشافعي

محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم

أبي عبد الله، العكبري، البغدادي

( ٢٣٦ - ٤١٣ هـ )



## بسم الله الرحمن الرحيم

### تسمية الكتاب :

لعلّ من أهم ما يواجه المحقق وهو يَمْخُرُ بُحُورَ التحقيق في كتابٍ ما هو تسمية الكتاب، وما يطرأ عليها من اختلاف: بعضه من جرّاء التصحيف والتحريف.

وبعضه من تصرف النساخ تفصيلاً أو إيجازاً، فربّما أضاف أحدهم إليه كلمة أو كلمات، وربّما حذف، كما يراه أكثر تعبيراً عن المحتوى، أو كما يستسيغه ذوقه الأدبي أو الفني أحياناً.

وبعضه ناتج عن كون التسمية إنّما جاءت أصلاً من اجتهاد المتأخرين بعد أن فقدت الورقة الأولى من الكتاب والتي تحمل اسمه، أو تأكلت.

وأمام هذا المَعْرَكِ على المحقق أن ينتخب التسمية الصحيحة، مؤيداً اختياره بالأدلة والقرائن، والتي مهما تعددت فسيبقى البحث في أقدم النسخ وأصحّها هو أولها وأجدرها بالاعتناء.

يو اضطرّ إلى اللجوء إلى الذوق الأدبي والفني فعليه أن يجتهد في معرفة ذوق المؤلف واختياره، ثمّ ينتخب من العناوين ما يناسبه، فالكتاب إنّما هو لمؤلفه، وليس هو من صنع المحقق.

ومن هنا يكون للمُحقِّق إبحاران متزامنان في آن: إبحار مع الكتاب، يغوص في أعماقه، ويكشف خفاياه، وإبحار مع المؤلف نفسه، يصحبه صحبةٌ حقيقيةٌ، فلا يفارقه ولا يحفوه، ولا يصدّ عنه. فإنّه بقدر ما يكون المؤلف مخفياً علينا ستكون أيدينا مع كتابه جذاءً، وحصيلة جهودنا خداج. حتّى إذا بلغت رحلتنا معه غايتها وجدناها رحلة ليست مُمتعة، ووجدنا شاهدها من قرّاء ونقّاد آثار الجفاء شاخصة سافرة لا يسترها نقاب.

وهذه لعمري واحدة من أدقّ خصال التحقيق، ومع هذا فهي من أقلّها حظاً وأضيعها نصيباً!

ولم ينبجُ كتابنا هذا من مشكلة الاختلاف في التسمية، فقد ذكروا له أسماء شتى، ونسبوا نسباً مختلفةً أيضاً، أحصيناها كما يلي:

#### ١ - الاختلاف في التسمية:

عرّف هذا الكتاب بعناوين خمسة، هي:

أولاً: أجوبة المسائل السروية:

ورد هذا العنوان في صدر النسخة الخطية التي رمزنا لها بالرمز «أ» وسيأتي التعريف بها.

وهكذا عرّفه أيضاً العلامة الحرّ العاملي (١١٠٤ هـ) في موسوعته الكبيرة المسماة (إثبات الهداة)<sup>(١)</sup>.

ثانياً: الأسئلة السروية:

هكذا عرّفه الشيخ الطهراني في معجمه الكبير (الذريعة إلى تصانيف الشيعة) في باب الألف<sup>(٢)</sup>. وذكره في مواضع أخرى بأسماء أخرى ستأتي.

(١) إثبات الهداة ١ : ٥٨ ، ٣ : ٩٩ .

(٢) الذريعة ٢ : ٨٣ ت / ٣٣٠ .



ثالثاً: جَوَابَاتِ الْمَسَائِلِ السَّرَوِيَّةِ:

هكذا ذكره الشيخ الطهراني في (الذريعة) في باب الجيم<sup>(١)</sup>.

رابعاً: رسالة في أجوبة المسائل السَّرَوِيَّةِ:

هكذا جاء في النسخة المطبوعة في النجف الأشرف.

خامساً: المسائل السَّرَوِيَّةِ: عرّفه بهذا الاسم ابن شهر آشوب في (معالم العلماء)<sup>(٢)</sup>، والشيخ الطهراني في باب الميم من (الذريعة)<sup>(٣)</sup>، وجاء أيضاً في صدر النسخة الخطية التي رمزنا لها بالرمز «ج» وسيأتي بيانها.

وبين هذه الأسماء الخمسة يوجد قاسمٌ مشترك، وهو (المسائل السَّرَوِيَّةِ). ولا شك أن هذه التسمية إنما جاءت من النسبة إلى السائل بنحو من النسب، كما سيأتي بيانه في الفقرة اللاحقة بإذن الله تعالى.

والذي ظهر لي من التبع أن العلم الذي كان يتولّى الإجابة عن المسائل هو الذي ينسبها إلى السائل، ويكتفي بهذه النسبة عن ذكر عنوان آخر للكتاب. وصریحة في هذا كلمة الشريف المرتضى في ختام جوابه عن المسائل الواردة إليه من الشيخ إبراهيم بن الحسن الأباني، الساكن بطرابلس<sup>(٤)</sup>، إذ قال: «نجزت المسائل الطرابلسيات»<sup>(٥)</sup>.

ومثله ما جاء عن شيخ الطائفة في تسمية هذا الصنف من الكتب، فعذّ لنفسه في احصاء كتبه: كتاب (المسائل الحائرية)<sup>(٦)</sup>، وهذا الكتاب إنما تضمّن أجوبته قدس سرّه عن المسائل التي وردت إليه من أبي الفرج ابن الرمي نزيل

(١) الذريعة ٥: ٢٢٢ ت/١٠٦٠.

(٢) معالم العلماء: ١١٣، ١١٥.

(٣) الذريعة ٢٠: ٣٥١ ت/٣٣٧٠.

(٤) أنظر: طبقات أعلام الشيعة (النابس في القرن الخامس): ١.

(٥) رسائل الشريف المرتضى - الطرابلسيات الثالثة - ١: ٤٤٣.

(٦) الفهرست للطوسي: ١٦١.

الحائر<sup>(١)</sup>، فنسبتها إليه ظاهرة.

وهكذا صنع - الشيخ الطوسي - في تسمية كتب الشيخ المفيد حيث ترجم له في (الفهرست) فقال: له كتب - منها - : (المسائل الصاغانية) و(المسائل الجرجانية) و(المسائل المازندرانية)<sup>(٢)</sup>.

وهكذا عرفها أيضاً العلامة ابن شهرآشوب في (معالم العلماء) وعدّها منها: (المسائل السروية)<sup>(٣)</sup>.

و(المسائل المازندرانية) هي المسائل التي وردت إليه من مدينة مازندران كما أشار إليها هو في كتابه هذا<sup>(٤)</sup>.

وأما (المسائل الصاغانية) فقد صرح بنسبتها إلى مدينة صاغان الشيخ الطهراني في (الذريعة)<sup>(٥)</sup>، وهكذا قل مع نظائرها.

وأما كلمة (أجوبة) أو (جواب) أو (جوابات) فهي من وضع المتأخرين تمييزاً للكتاب المتضمن للمسائل وأجوبتها.

والذي رأيناه بعد هذا هو المحافظة على قالب الأصل تمثيلاً مع ذوق المؤلف ومعاصريه رضوان الله عليهم، وما كان متداولاً عندهم معروفاً لديهم، ليبقى هذا الكتاب معروفاً بعنوان: (المسائل السروية).

## ٢ - الاختلاف في النسبة:

من أين جاءت تسميتها بـ (السروية)؟

(١) الرسائل العشر لشيخ الطائفة: ٢٨٦، ٢٩١، وفيه: (الحائرة) بدلاً من الحائر، وفي نسخة بدل: (الحيرة).

(٢) الفهرست: ١٥٨.

(٣) معالم العلماء: ١١٣ - ١١٥.

(٤) في أثناء جوابه عن المسألة الثامنة.

(٥) الذريعة ٥: ٢٢٥ ت/١٠٧١ وصاغان: قرية بمرور. معجم البلدان ٣: ٣٨٩.

من ملاحظة النسخ المتعددة لهذا الكتاب، والمصادر التي عرفت به، وقفنا على ثلاثة آراء في أصل هذه النسبة:

الأول:

ما تصدر النسخة المطبوعة، ونصه: رسالة في أجوبة المسائل السروية التي وردت من سيد فاضل في سارويه.

وعلى هذا فقد جاءت هذه التسمية نسبةً إلى مدينة سارويه التي يقطنها السائل.

ولم أجد في معاجم البلدان مدينة بهذا الاسم، ولم أجد ما يشهد له في النسخ الخطية، ولا في معاجم الكتب والمؤلفين.

الثاني:

أنها نسبة إلى (سارية) وهو اسم الرجل الذي بعث بهذه الاسئلة إلى الشيخ المفيد، حيث جاء في أول النسخة التي رمزنا لها بالرمز «ج» ما نصه: المسائل السروية الواردة من الشريف السيد الفاضل سارية.

ولم يُعرف سارية هذا من هو.

والصحيح أن هذه الكلمة قد جاءت مصحفة عما في النسخ الأخرى، كما يأتي في الرأي الثالث.

الثالث:

أن هذه التسمية جاءت نسبةً إلى مدينة (سارية) التي ينتسب إليها الشيخ الفاضل باعث هذه المسائل. فجاء في صدر النسخة التي رمزنا لها «أ» ما نصه: اجوبة المسائل السروية الواردة من الشريف الفاضل بسارية.

وجاء في (الذريعة): الأسئلة السروية - جوابات المسائل السروية - الواردة من السيد الفاضل الشريف بسارية إلى الشيخ المفيد<sup>(١)</sup>.

(١) الذريعة ٢: ٨٣ ت/٣٣٠، ٥: ٢٢٢/١٠٦٠.

هذا، مع أن النسخة المعتمدة في (الذريعة) هي غير نسختنا المذكورة بدليل الاختلاف الوارد في أواخرهما، حيث ذكر الشيخ الطهراني أن آخر النسخة التي رآها قول المؤلف: «قد أملت في هذا المعنى كتاباً سمّيته (الموضح في الوعد والوعيد)».

والذي جاء في نسختنا المذكورة قوله: «وقد أملت في هذا المعنى كتاباً سمّيته (الوعد والوعيد)».

من هنا تبين لنا أن اسم مدينة (سارية) قد تكرّر في أكثر من نسخة، وهو الموافق للمألوف من تسميتهم جواباتهم بالنسبة إلى اسم المدينة التي تردّهم منها الأسئلة كما تقدّم في الفقرة السابقة - في ذكر الاختلاف بالتسمية -.

أما مدينة (سارية) فهي من المدن المعروفة، ولها ذكر كثير في معاجم البلدان، وقد خرج منها أعلام مشهورون في مختلف أبواب العلوم الإسلامية، ومما قيل في تعريفها:

١ - قال الإدريسي: من مدن طبرستان - وهو الاسم الاقدم لمقاطعة مازندران -: آمل، وناتل<sup>(١)</sup>، وكلار، وميلة، ومامطير، وسارية...<sup>(٢)</sup> وقال: سارية مدينة متحضرة صغيرة<sup>(٣)</sup>.

٢ - قال ابن خرداذبة: الجربي بلاد الشمال ربع المملكة، وفيه طبرستان، والرويان، وآمل، وسارية، وشالوس... ومليكهم يُسمّى جيل جيلان خراسان، قال محمد بن عبد الملك:

لجِيل جِيلانِ خُراسانِ	قَدْ خُضِبَ الْفِيلُ كَعادِيهِ
إِلّا لَذي شانٍ مِنْ الشانِ <sup>(٤)</sup>	وَالْفِيلُ لَا تُخَضَّبُ أَعْضائُهُ

(١) كذا، والصواب: بأبل.

(٢) نزهة المشتاق ٢: ٦٧٨.

(٣) نزهة المشتاق ٢: ٦٨٦.

(٤) المسالك والممالك: ١٠٥.

٣ - قال صفى الدين البغدادي : (سارية) مدينة بطبرستان، بينها وبين البحر ثلاثة فراسخ<sup>(١)</sup>.

٤ - قال أبو الفرج الكاتب البغدادي : طبرستان، وهي أقصى نحو الشمال ومدنها : آمل وسارية<sup>(٢)</sup>.

٥ - قال المقدسي البشاري : أما طبرستان فمن مدنها : سألوس، ميلة، مامطير، ترنجى، سارية...<sup>(٣)</sup>.

٦ - قال ياقوت الحموي : (سارية) بعد الألف راء، ثم ياء مثناة من تحت مفتوحة، بلفظ السارية : وهي الاسطوانة، وهي مدينة بطبرستان... ثم قال : قال البلاذري : وبها منزل العامل في أيام الطاهرية، وكان العامل قبل ذلك في آمل، وجعلها أيضاً الحسن بن زيد ومحمد بن زيد العلويان دار مقامهما، وبين سارية والبحر ثلاثة فراسخ، وبين سارية وآمل ثمانية عشر فرسخاً<sup>(٤)</sup>.

ولا يبعد كون (سارية) هذه هي المدينة المعروفة اليوم باسم (ساري)، وهي من أكبر وأهم وأجمل مدن شمال إيران، وكذا قال ياقوت أيضاً في ترجمة (ساري)، قال : هي سارية المذكورة قبل<sup>(٥)</sup>.

هذه هي مدينة (سارية) في معاجم البلدان، وأما في التاريخ فلها ذكر كثير قبل الإسلام وبعده<sup>(٦)</sup>.

(١) مرصد الاطلاع ٢ : ٦٨٢.

(٢) الخراج وصناعة الكتابة : ٦٤.

(٣) أحسن التقاسيم : ٢٧٢.

(٤) معجم البلدان ٣ : ١٧٠.

(٥) معجم البلدان ٣ : ١٧١.

(٦) أنظر : الكامل في التاريخ ٦ : ٤٩٦، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٢، ٥٠٣ و٧ : ١٣٢، ١٦٣، ٢٦٨،

٣٣٥، ٣٣٤ و٨ : ١٣٢، ١٨٩، ١٩٠، ٣٨٩، ٥٤٢ و٩ : ٤٩٧، ١١ : ٢٦١.

النسبة إليها:

قال ياقوت النسبة إليها: ساري.

وقال: قال محمد بن طاهر المقدسي: يُنسب إلى سارية من طبرستان: سروي، ومنهم: أبو الحسين محمد بن صالح بن عبدالله السروي<sup>(١)</sup>.

واضطرب السمعاني في هذه النسبة، حيث قال في ترجمة (الساري): هذه النسبة إلى سارية، وهي بلدة من بلاد مازندران، أقمت بها عشرة أيام، وكنت أظن أن النسبة إليها (السروي)، حتى رأيت في كتاب (الإكمال) لابن ماكولا: الساري جماعة من طبرستان<sup>(٢)</sup>.

ثم قال في ترجمة (السروي): هذه النسبة قد ذكرتها في ترجمة (الساري)، وقلت بأن النسبة الصحيحة إلى سارية مازندران: (السروي)<sup>(٣)</sup>.

ولكنه عاد فأكد هذه النسبة في ترجمة (السروي) بسكون الراء، فقال:

قيل: إن هذه النسبة إلى سارية مازندران، والصحيح أن النسبة إليها بتحريك الراء - سروي - وهذه النسبة بتسكينها إلى (سرو)، وهي مدينة ببلاد أرد، ل<sup>(٤)</sup>.

ومن متابعة كتب الرجال ظهر لنا أن هذه النسبة (سروي) بفتح الراء هي المعتمدة عندهم، كما هو ظاهر في تراجم الأعلام المنسوبين إلى (سارية)، ومنهم:

١ - إبراهيم بن محمد بن موسى السروي، شيخ الشافعية (٣٦٠ - ٤٥٨ هـ).

(هـ)<sup>(٥)</sup>.

٢ - محمد بن صالح السروي، أبو الحسين، المحدث، روى عن بُندار وأبي

(١) معجم البلدان ٣: ١٧٠ - ١٧١.

(٢) الأنساب ٣: ١٩٧.

(٣) الأنساب ٣: ٢٤٩.

(٤) الأنساب ٣: ٢٥٠.

(٥) سير أعلام النبلاء ١٨: ١٤٧.

كُريب وطبقتهما<sup>(١)</sup>.

٣ - علي بن إسماعيل بن علي الفقاعي السروي، المولود سنة ٤٧٥ هـ<sup>(٢)</sup>.

٤ - محمد بن علي بن شهر آشوب السروي المازندراني، من كبار علماء الإمامية (٤٨٨ - ٥٨٨ هـ)<sup>(٣)</sup>. وغيرهم كثير.

والصحيح أن هذه النسبة على غير القياس، كما قيل في البادية: البدوي، وفي العالية: العلوي.

### نتيجة البحث:

أمكننا مما تقدم أن نقطع بأن الاسم الصحيح لهذا الكتاب هو: (المسائل السروية)، وأن هذه التسمية جاءت نسبةً إلى مدينة (سارية) من مدن مازندران، التي ينتسب إليها السائل.

### هذا الكتاب:

ليس مُثيراً قولنا إنه كتاب نفيس، فلم يترك أوحده زمانه الذي فجّ بحور العلوم إلا النفيس.

وفي هذا الكتاب يكشف العلم الفذّ الهمام الشيخ المفيد كثيراً مما يلبس على أذهان المتعلمين وحتى الخواصّ ناهيك عن سواد الناس.

فقد أجاب فيه عن أسئلة وردت في أبواب شتى شملت علوم القرآن، والفقه، والحديث، والعقائد، والكلام، فحمل أجوبته لباب العلوم، وتعامل معها بصدرٍ رحيب وهمة عالية، ففصل حيث لزم التفصيل، وأوجز حيثما يُكتفى بالإيجاز، وأحال إلى كتب أخرى من تأليفه قد فصل فيها الكلام فيما أوجزه هنا،

(١) معجم البلدان ٣ : ١٧١، وفيه روى عنه، والصحيح ما اثبتناه .

(٢) الأنساب ٣ : ٢٥٠ .

(٣) طبقات أعلام الشيعة - الثقات والعيون في سادس القرون - : ٢٧٣ .

فشقت إجاباتها طريقها حتى استوت في قمة ما قيل وما يقال في أبوابها .  
ومضى رائد فنون الكلام هنا على منهجه في سائر كتبه يطرح بعد كل جواب ما يتعلق به من أوجه الاستفهام المحتملة ، مبرزاً لها بعنوان (فصل) ، فيذكر في بعضها حواراً مباشراً جرى بينه وبين مناظر له ، وأحياناً يفترض وجود المحاور ، ويضع أحياناً أخرى أسئلة من شأنها أن تأتي على جوانب الموضوع ثم يجيب على كل ذلك بعبارة مركزة وجيزة جامعة .

كما برزت هنا أيضاً منهجيته القوية في البحث والاستنباط ، متمسكاً بالصحيح الثابت راداً كل ما سواه وإن صدر عن أجلاء عظام كالشيخ الصدوق وابن الجنيد ، غير مبالٍ بكثرة الروايات ما لم تثبت صحة أسانيدھا ، فيعتمد الرواية الواحدة الصحيحة الإسناد تاركاً الركام الممتد من الروايات الضعيفة أو الموضوعية ، فهو الغواص الماهر الذي ينتقي الدرة الصافية غير مكترث بما تعج به البحار وما يطفو عليها .

كل هذه الخصائص تبرز جلية في هذا الكتاب الذي تضمن الإجابة عن إحدى عشرة مسألة ، كانت كما يلي :

- المسألة الأولى : في المتعة والرجعة<sup>(١)</sup> .
- المسألة الثانية : في الأشباح والذرّ والأرواح<sup>(٢)</sup> .
- المسألة الثالثة : في ماهية الروح<sup>(٣)</sup> .
- المسألة الرابعة : في ماهية الإنسان<sup>(٤)</sup> .
- المسألة الخامسة : في عذاب القبر<sup>(٥)</sup> .

(١) نقلها العلامة المجلسي في بحار الأنوار ٥٣ : ١٣٦ - ١٣٨ .

(٢) هي في بحار الأنوار ٥ : ٢٦١ - ٢٦٧ .

(٣) في بحار الأنوار ٦١ : ٨٧ - ٨٨ .

(٤) في بحار الأنوار ٦١ : ٨٨ - ٨٩ .

(٥) في بحار الأنوار ٦ : ٢٧٢ .



- المسألة السادسة : في حياة الشهداء<sup>(١)</sup> .
- المسألة السابعة : حكم من قال بالجبر وجوز الرؤية .
- المسألة الثامنة : الاختلاف في ظواهر الروايات .
- المسألة التاسعة : في صيانة القرآن من التحريف<sup>(٢)</sup> .
- المسألة العاشرة : في تزويج أم كلثوم بنت أمير المؤمنين وبنات الرسول<sup>(٣)</sup> .
- المسألة الحادية عشرة : في أصحاب الكبائر .
- وقد زادنا هذا الكتاب فائدة أخرى إذ عرّف الشيخ المفيد قدس سره في أثنائه بعدد من كتب له صنفها في المسائل موضع البحث، وهذه الكتب هي :
- ١ - التمهيد<sup>(٤)</sup> : وذكر أنه فصل فيه الكلام في بحث الاختلافات الواردة في ظواهر بعض الروايات المنسوبة إلى المعصومين عليهم السلام، وبين فيه سبل معرفة الحق من ذلك، وطريق التعامل مع هذه الروايات . وهو بحث عميق عظيم الفائدة .
- ٢ - المسائل الفارسيّة .
- ٣ - المسائل المازندرانيّة .
- ٤ - المسائل النيسابوريّة .
- ٥ - المسائل الموصلية<sup>(٥)</sup> : وأجاب في هذه الكتب الأربعة عن مسائل تتعلق بالاختلافات الظاهرة بين بعض الروايات أيضاً .
- ٦ - مصابيح النور في علامات أوائل الشهور<sup>(٦)</sup> : ذكر أنه قد ضمّنه الردود

(١) في بحار الأنوار ٦ : ٢٧٣ - ٢٧٤ .

(٢) في بحار الأنوار ٩٢ : ٧٤ - ٧٥ .

(٣) في بحار الأنوار ٤٢ : ١٠٧ .

(٤) ذكره في أثناء جوابه عن المسألة الثامنة .

(٥) الكتب الأربعة (٢ - ٥) ذكرها في أثناء جوابه عن المسألة الثامنة أيضاً .

(٦) ذكره في أثناء جوابه عن المسألة الثامنة أيضاً .

على الشيخ ابن الجنيد وطريقته في استخدام القياس والتعامل مع الروايات المتناقضة في الظاهر.

٧ - المَوْضَح في الوعد والوعيد<sup>(١)</sup>: تضمّن تفصيل الكلام في استحقاق الثواب والعقاب وحكم مرتكبي الذنوب من أهل التوحيد، والردّ على أقوال المعتزلة ونقض قولهم بالحبط.

### نُسَخ الكتاب:

تيسّر لنا أربع نُسَخ مخطوطة لهذا الكتاب، أضفنا إليها النسخة المطبوعة في النجف الأشرف لتكون خامسة.

ومع هذا العدد من النسخ كنّا نواجه مشكلتين:

الأولى: أنّها جميعاً متأخرة كثيراً عن عصر المؤلف، باستثناء واحدة منها ذكر فيها أنّها كُتبت على نسخة مؤرّخة في سنة ٦٧٦ هـ. أي بعد وفاة المؤلف بـ ٢٦٣ سنة.

والثانية: كثرة السقطات والأخطاء والتصحيقات التي لم تنج منها النسخة المطبوعة أيضاً، بل هي في غير موضع أشدّ ضعفاً، ومن أمثلة هذه المواضع ما وجدناه في كلمة (الحياة) التي تُكتب في المخطوطات (الحياة) بالواو، فإذا رُقّ الواو قليلاً في المخطوطة وجدت الكلمة قد أصبحت في المضبوغة (الحيرة)!

وكانت هذه النسخ كما يلي:

١ - النسخة المودعة في مكتبة السيد المرعشي النجفي، ضمن المجموعة

(٢٥٥)، برقم (١٧٧ پ - ١٩٠ پ).

وافق الفراغ منها ضاحي نهار يوم السبت، خمس وعشرين من شهر ربيع

الأوّل سنة ١٠٥٦ هـ.

(١) ذكره في نهاية الكتاب، آخر جواب المسألة الحادية عشرة.

أوراقها ١٤ ورقة، ومسطرتها ٢٣ سطراً.

سقط من هذه النسخة المسألان الثالث والرابعة مع أجوبتهما، وبعض المسألة الثامنة.

أولها: (الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين . . . وبعد فقد وصلني المدرج المنظوي على المسائل من جهة السيد الشريف الفاضل أطال الله عمره . . .).

وآخرها: (وقد أملت في هذا المعنى كتاباً سمّيته (الوعد والوعيد) إن وصل إلى السيد الشريف الفاضل الخطير أدام الله رفعة أغناه عن غيره من الكتب في المعنى إن شاء الله تعالى).  
ورمزنا لها بالرمز «أ».

٢ - نسخة مكتبة السيد المرعشي النجفي المودعة ضمن المجموعة (٧٦١٥).

كتبت بخط جميل بتاريخ ١٢٨١ هـ نقلاً عن نسخة نفيسة مكتوبة في سنة ٦٧٦ هـ.

أوراقها ١٦ ورقة، مسطرتها ٢٣ سطراً.

وهي أوضح النسخ، غير أنها لم تخل من السقط، حيث سقطت منها عدة كلمات متفرقة، ترك محل بعضها بياض، وبعضها الآخر لم تترك فيه إشارة إلى محل السقط، كما سقط منها أيضاً: بعض جواب المسألة السادسة، والمسألة السابعة مع جوابها، والمسألة الثامنة مع بداية جوابها.

وأولها: «الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين . . . وبعد فقد وصل المدرج المنظوي على المسائل الواردة من السيد الشريف الفاضل أطال الله في عز الدين والدنيا وأدام تأييده ونعمته».

وآخرها: «وقد أملت في هذا المعنى كتاباً سمّيته (الموضح في الوعد والوعيد) إن وصل إلى السيد الشريف الفاضل الخطير أدام الله رفعة أغناه عن

غيره من الكتاب - كذا - في المعنى إن شاء الله تعالى» .

ورمزنا لها بالرمز «ب» .

٣ - نسخة مكتبة السيد المرعشي النجفي المودعة ضمن المجموعة (٣٦٩٤) . مسطرتها ٢٤ سطراً .

كان الفراغ من كتابتها مع المجموعة يوم الخميس ١٧ ربيع الثاني، سنة ١٠٥٦ هـ، بيد عبد الحميد بن محمد مقيم خط ب عبد العظيمي .

كُتبت بخط رديء، لكنها أتم النسخ وأكملها .

أولها: «الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين . . . وبعد فقد وصل المذرج المنطوي على المسائل الواردة من جهة السيد الشريف الفاضل أطال الله عمره . . .» .

وآخرها: «وقد أملت في هذا المعنى كتاباً سمّيته (الموضح في الوعد والوعيد) إن وصل إلى السيد الشريف الفاضل الخطير ادام الله ادام الله - كذا - رفعته أغناه عن غيره من الكتب في المعنى إن شاء الله» .

ورمزنا لها بالرمز «ج» .

٤ - نسخة منقولة عن نسخة مكتبة آستان قدس رضوي .

كُتبت بخط رديء، كثيرة الأخطاء، فيها توافق كبير مع النسخة «ب» وخصوصاً في مواضع سقط الكلمة والكلمتين، غير أنها حوت جميع المسائل مع أجوبتها .

أولها: (الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين . . . وبعد فقد وصل المذرج المنطوي على المسائل الواردة من جهة السيد الشريف الفاضل أطال الله في عز الدين والدنيا مدته) .

وآخرها: (وقد أملت في هذا المعنى كتاباً سمّيته «الموضح في الوعد والوعيد» إن وصل إلى السيد الشريف الفاضل الخطير ادام الله تعالى) انتهى إلى هنا مع نهاية الورقة الأخيرة فالظاهر أن تمتها في ورقة أخرى مفقودة أو لم تُصور

على النسخة.

رمزنا لها بالرمز «د».

٥ - والنسخة المطبوعة في النجف الأشرف، ثم طبع ضمن «عدة رسائل للشيخ المفيد» أوفسيت مكتبة المفيد في قسم المشرقة. كل ما كان فيها من العمل هو نقل المخطوطة إلى أحرف الطباعة، ولم تظهر عليها آثار جهد مبذول في تقويم النصوص أو تخريجها أو ضبطها. فيها أخطاء طباعية وتصحيفات كثيرة. وفيها شبه كبير مع النسخة «أ» غير أنها أتم منها كثيراً وإن سقطت منها كلمات متفرقة. رمزنا لها بالرمز «م».

نسخ أخرى:

لهذا الكتاب عدة نسخ أخرى لم نحصل عليها، منها: ما ذكره الشيخ الطهراني بقوله: توجد نسخة منها بخط الشيخ شرف الدين المازندراني، كتابتها حدود سنة ١٠٥٥ هـ في مكتبة الشيخ هادي آل كاشف الغطاء في النجف الأشرف. وأخرى في مكتبة راجه السيد محمد مهدي في نواحي فيض آباد<sup>(١)</sup>. وفي فهرس مكتبة مسجد أعظم في قم المشرقة وجدت نسخة برقم (ش ٦١٤)، أوراقها ١٣ ورقة، تاريخها ١٢٦٠ هـ.

منهجنا في التحقيق:

منهجان في التحقيق يسودان الآن، ولكلٍ منهما أنصاره وأتباعه:

(١) الذريعة ٢ : ٨٣.

الأول يرى أن التحقيق يقتصر على إخراج النصّ مُصحّحاً، سليماً من التصحيف والتحريف، وحسب، فلا مبرّر بعد هذا لأيّ جهد إضافي يبذله المحقّق في جوانب خارجة عن تقويم النصّ.

ويرى الثاني - على خلاف الأول - أن تقويم النصّ ليس سوى جزء واحد من العمل التحقيقي لا بدّ أن ترافقه جهود مكثّفة في الجوانب التي تتصل مباشرة بنصّ الكتاب، من قبيل مقابلة نصوص الكتاب مع النصوص الماثلة في المصادر المعتمدة، وتخريج النصوص، وشرح مبهمات، وضبط مفرداتها، ليأتي العمل متكاملًا متّحد الأجزاء.

والمنهج الأول إن كان يوفر على المحقق جهداً وعناء كبيرين، ويوفّر عايه من الوقت ما لا يدركه إلا العاملون في التحقيق، فهو للأسف لا يخدم الكتاب كثيراً. فالنصّ وإن صُحِّح وضُبط إلا أنّه قد لا يخلو من خطأ ما لم يقابل مع غيره من المصادر المعتمدة الموثوقة.

والقارئ - وإن سهلت عليه قراءة المطبوع - غير أن تخريج النصوص وشرح المبهات وترجمة الغامض من الأعلام والمدن لها الدور الأهم في فهم النصّ وتقبّله، وخصوصاً إذا تنبّهنا إلى حقيقة أن ليس كلّ القراء علماء.

ولكنّ المنهج الثاني هو الآخر لا يخلو من آفة، وإن لم تكن فيه نفسه كمنهج، وإنما جاءت من بعض من ركبته وهو لا يُحسن العوم فيه.

فترى منهم من شأنه أن يُعبئ في الهوامش كلّ ما امتدت إليه يده، فيُحمّلها كلاماً ثقيلاً مملاً بلا أدنى مبرّر، يشرح أيسر الألفاظ، ويسهب في تفصيل ما لا تجد ضرورةً لذكره أصلاً، ويطيل في ترجمة أشهر البلدان والأعلام، ناسياً أنّه سيترك ثقله هذا كلّهُ على صدر القارئ، متسبباً في ضجره ونفرته من تتبّع الكتاب، وربما حتّى من تصفّح أوراقه!

ومنهم من اتخذ هذا المنهج طريقاً لإفراغ آرائه الشخصية لا غير، فهو يعلّق على الأحاديث والأخبار فيبطل منها ما يخالف هواه وإن كان صحيحاً ثابتاً متفقاً

عليه ، ويُصَحَّح المنكر الباطل إن وافق هواه ! وهذا منحى خطير لا تخفى خطورته .  
ومنها من ذهب إلى أبعد من هذا ، فأخذ يتصرّف في النصوص ، فيُضَيِّف إليها من تأويله ما يغيّر في مفادها ، أو ربّما حذف منها ما لا يروق له نشره !  
ولو أحسنّا الظنّ وقلنا إنّه اعتمد نسخة ناقصة ، فإنّه يبقى عليه ما لا يُغفر له إهماله ، وهو أن يشير إلى مواضع النقص في نسخته .

هذا ، بينما تجد صنفاً آخر قد ذهب على العكس من سابقه ، فهو يجاري المصنّف في كلّ آرائه ، يخرج نصوصه ويسند أقواله وهو يظنّ أنّه بهذا إنّما يُبرز قوّة الكاتب والكتاب ، معتقداً أنّ وظيفته تكمن في هذه الخصلة !

وبين يديّ نماذج كثيرة من كلّ ما ذكرته إلّا أنّ ذكرها لا يخلو من تجريح بأصحابها ، وليس التجريح غايتنا ، وإنّما تصويب المسار ما أمكن ذلك .  
ونحن إذ اعتمدنا المنهج الثاني في التحقيق فقد التزمنا أصوله ، ولم نتعدّ حدوده ، ولم نُصرع لنزعة الانحياز إلى الكاتب والكتاب أو عليهما ، بل مارسنا عملاً تحقيقياً علمياً بحثاً ، راجين من ورائه ما عند الله تعالى ، فكان عملنا في هذا الكتاب وفق الفقرات التالية :

١ - مقابلة النسخ الخمس مع بعضها ، واعتماد اللفظ الأصوب والأنسب من بينها ، مع الإشارة إلى مواضع الاختلاف المهمة أو ذات الوجه المحتمل وإن بُعد ، تاركاً ما سوى ذلك من تصحيقات ظاهرة وأخطاء لغوية وإملائية .

٢ - مقابلة النصوص التي اعتمدها المؤلف مع مصادرها ، وتثبيت الاختلافات في الهامش .

٣ - شرح موجز للمفردات المهمة .

٤ - ترجمة موجزة وافية للأعلام والمدن الواردة في المتن ، تاركاً المشهور منها .

٥ - تخرج الآيات القرآنية وضبطها ، وتمييزها بقوسين مزهرين .

٦ - تخرج الأحاديث الشريفة من مصادرها ، وخصوصاً المصادر المتقدمة

على عصر المؤلف ، كما ذكرنا بعض المصادر المتأخرة عنه كشواهد في مواضع

الحاجة . وميّرنا الأحاديث الشريفة بالقوسين الصغيرين « » .

٧ - تابعنا الأحاديث التي اعتمدها المؤلف بذكر درجة كل حديث معتمدين أوثق المصادر في هذا الباب ، وإذا ما اعتمد المؤلف حديثاً في إسناده ضعف مع وجود حديث حسن أو صحيح في موضوعه يصح الاعتماد عليه أشرنا إليه إشارة كافية .

٨ - تخريج الأخبار، والأحداث والوقائع من أهم المصادر المعتمدة .

٩ - عدم الاقتصار على مصادر الشيعة الإمامية في التخريج ، بل اعتمدنا أيضاً أهم المصادر المعتمدة في السنن والتفسير والسير والكلام عند أهل السنة إتماماً للفائدة ، وتثبيتاً للمعنى وتالياً بين قلوب المسلمين .

١٠ - ضبط المفردات ضبطاً شاملاً ، ناظرين إلى أهمية تقويم اللسان على اللفظ العربي القويم ، مع ما يضيفه ضبط المفردات من جمالية إلى الكتاب .

١١ - كشفاً لبعض الإبهام أمام القارئ في هذا الكتاب وضعنا عنواناً لكل مسألة ولكل فصل من فصول الجواب ، وميّرناه بالمعقوفتين [ ] .

١٢ - ألحقنا الكتاب فهرسين : أحدهما يشمل مواضيع الكتاب وفصوله ، وتضمن الآخر أسماء المصادر التي اعتمدناها في المقدمة وفي التحقيق .

والله ولي التوفيق .

صائب عبد الحميد

١٥ ذي القعدة ١٤١٢





بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
 وآله الطيبين الطاهرين  
 أجمعين

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
 وآله الطيبين الطاهرين  
 أجمعين

بسم الله الرحمن الرحيم  
 المسئلة الاولى ما قول الشيعة المنية والحال  
 بقاوم وادام تايميد وعلية وحسن محبته  
 واقر عيون الشيعة نصارى وايمارنا  
 يروي عن مولانا حفص بن محمد الصادق  
 عليه السلام في الرجعة والمنية قوله ليس  
 منا من لم يتمتع بمقتنا يوم من رجعتنا  
 منا وحشر في الدنيا المؤمنين اول غيرهم  
 من الظلمة الحمار من قبل يوم القيمة  
 الجواب وبالله التوفيق ان المتعدى  
 صلى الله عليه واله اياهما لا من في حياته  
 ونزل القرآن ايضا بها فيؤكد ذلك

ما طرد لهم ان الحسنات يذهبن السيئات هذا  
مع قوله سبحانه ان الله لا يفرقان يشرك به  
يعفوا دون ذلك لمن يشاء فاحبوا الله لا يعفوا  
الشرك مع عدم التوبة منه وان الله يعفوا ما سواه  
غير التوبة ولو لا ذلك لم يكن لتقريب الشرك  
وما دونه في حكم الفزان معنى معقول وقال  
تبارك وتعالى ربكم اعلم بكم ان يشاء يحكمكم  
او ان يشاء يعذبكم وهذا القول لا يجوز  
ان يكون متوجها الى المؤمنين الذين لا ريب  
بينهم وبين الله تعالى ولا متوجها الى الكافرين  
الذين قد قطع الله على جلودهم في النار  
فلم يبق الا ان توجه الى مستحق العقاب من  
اهل الميمنة والتوحيد وفيما ذكرنا ذلك  
شرعية بطول شرحها والذي اثبتنا في هذا  
مقتنع لمن تأمل ان شاء الله تعالى المسائل  
ومنزوا وفق منضاهي بنار يوم السبت  
خمس وعشرين من شهر ربيع الاول

السروية

الفراف

١٥٤

وقال يا طيب نزلت في هذا البيت  
منه الوفاء والوفاء بالوعد  
الى ان ياتي السرب في انما الخمين  
ادام الله رفقته اغفر له  
من الملائكة في  
ان شاء الله

## بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين وصلى الله على محمد خاتم النبيين وعلى اهل بيته الطاهرين  
 وبعد فقد وصلنا المديح المنقوية على المسائل الواردة من جهة رئاسة الشريف الفاضل  
 الله في حق الدين والدنيا وادام تاييده ونميشه ووفقت على جمعها وضايق المديح من انباء  
 اجوبتها فاملت ذلك في كتاب مفرد ياتي على المعنى انشاء الله ثم المسئلة الاولى عاينها في  
 المبدأ طام الله بقائه وادام تاييده وعلة وحرم معالم الدين بجباظة محبة واقرب عيون الشهد  
 نصانة ابامه فيما يروى من مولينا جعفر بن محمد عليه السلام في الرضا وما عني قوله ليس منا  
 من لم يقل بجمعنا ويوم من برحمتنا الهى حشر في الدنيا عصوص المؤمنين اوليهم من اظلمه الحارث  
 مل يوم القيمة الجواب وبالله التوفيق ان المنفعة التي ذكرها الصادق هي النكاح المجلد  
 الذي كان رسول الله اباحها لامنه في جوده ونزل القرآن باباحها ايضا فاكدر ذلك باجماع  
 الكتاب والسنة حيث يقول الله عز وجل واحل لكم ما وراء ذلكم ان تنفخوا باموالكم محضين فيه  
 صاخبين فما استؤمنتم به منهن فانوهن اجور من فريضة فلم تلب على اباحه بين المسلمين لا  
 يتنازعون فيها حتى راي ميرزا الخطاب الهني عنها فخطرها وشدد في حظرها وتواعد على تعامها  
 فاتبعه الجمهور على ذلك وخالفهم جماعة من القضاة والتابعين فاقاموا على تحليلها الى ان مضوا بسلم

وخفي

ان يكون متوجها الى المؤمنين الذين لا يتبعه بنفهم بل الله نعم ولا متوجها الى الكافرين  
الذين قد قطع الله على خلودهم في النار فلم يتبق الا ان توجبه الى مفتحي العتاب من اهل  
المعرفة والتوحيد فيما ذكرنا اذ لا يطلوا شرحها والذات بناء ههنا جفت لمن تأمل  
انشاء الله وقد املت في هذا المعنى كتابا استبان في الامور

والوعيد ان وصل الى السيد الشريف الفاضل

الخطير ادام الله نعمه وفضل اغناه

من غيره من الكتاب في المعنى

انشاء الله  
نعم

١٠٠٠. إذا قدر زوجاها باء جمع وإيهاء من الملاقاة، وتبين لها ربه وتوكله لا للاقائك وعندك، الطلاق فربا  
 ١٠٠٠. وإذا انفكده وبعده، الفتي تفتي بمذهب مسألة أخرى في رجل قال لامرأته أنت طالق  
 في أربعين يوما، قال الشئ طلاق عند يوم الخميس من الشهر هو آخر يوم، وأما هذه الجواب  
 أيضا على مذهب لا إيمانهم بالإيمان مسألة في رجل قال لامرأته أنت طالق، قلت فلا ما كانت  
 طالق وأما هذه، إن طلاق طارئة كانت طالق اثنين، قلت ولدت فلما تم طارئة الجواب طلق  
 راسقه لأنها طلقه عند الوامدة ليس ولدت العلام، بل ولدت انما ربه أنه خست عدهما  
 من الولادة ولم يقع بها طلاق، وهذا كالذي تقدم، لكن من مذهب العامة مسألة فان قال  
 قال رجل ولدت انما ربه قبل العلام، ما يكون الحكم الجواب، أنا تكون قد طاعت فلانا فلكل انما  
 من ولدت انما ربه طاعت باثنين فاذا ولدت العلام، ما إن الطلاق وقع بها فبانت بذلك  
 بالثلاث، وهذا كالذي سلف من مذهب العامة مسألة فان قال لها إن كان ما في بطنك  
 فلا أنت طالق وأما وان كانت طارئة كانت طالق اثنين، ما يكون الحكم في ذلك الجواب  
 طلق بانه تطليقات ايموا فان طلاقا لهما جميعا ما ماني، طلقا هذا كالمفكر في الفيا  
 مسألة فان قال لها إن كان ما في بطنك فلا ما كانت طالق وأما وان كانت في طارئة كانت  
 طالق اثنين، فولدت لهما جميعا ما يكون الحكم في ذلك الجواب لا طلق بائنا بل بات بولادة  
 لم يحصل له في شره احد الطلاقين بل حصل غير وهذا أيضا على مذهب العامة كما قد صاه مسألة  
 في الاخر إذا قال له مندي كذا داعم ولم يبين فقد اقر بذلك داعم على ما يقتضيه اللسان  
 فان قال كذا دهما عشرون دهما فان قال كذا كذا داعم، عشرون دهما وان قال كذا كذا دهما  
 فان عشرون دهما فان قال كذا كذا داعم فدعم وعشرون دهما فان قال كذا كذا دهما فان عشرون  
 دهما فان قال كذا كذا داعم فدعم وعشرون دهما فان قال كذا كذا دهما فان دهم عشرون دهما  
 فان قال كذا كذا دهما فان دهم عشرون دهما فان دهم عشرون دهما فان دهم عشرون دهما  
 مائة وعشرون دهما، كتاب المولى بنوفيق الملك القدوس هو النتاج  
 كتاب فيه مسائل السروية للشيخ الميرزا محمد بن عبد الله بن النعمان قدس الله روحه  
 وفيه ايضا مسائل العكس للشيخ الميرزا محمد بن عبد الله بن النعمان قدس الله روحه  
 بسم الله الرحمن الرحيم، مسائل السروية الواردة من الشريف السيد الفاضل

سأله



# المسند الإمام الشافعي

تأليف

الإمام الشيخ المفيد

محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم

أبي عبد الله، العكبري، البغدادي

(٢٣٦ - ٤١٣ هـ)





## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَبِهِ نَسْتَعِينُ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ خَاتَمِ  
النَّبِيِّينَ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ الطَّاهِرِينَ.  
وَبَعْدَ، فَقَدْ وَصَّلَنِي <sup>(١)</sup> الْمَذْرَجُ الْمَنْطَوِي عَلَى الْمَسَائِلِ الْوَارِدَةِ <sup>(٢)</sup> مِنْ جِهَةِ  
السَّيِّدِ الشَّرِيفِ الْفَاضِلِ - أَطَالَ اللَّهُ <sup>(٣)</sup> فِي عِزِّ الدِّينِ وَالْدُّنْيَا مُدَّتَهُ <sup>(٤)</sup>، وَأَدَامَ  
تَأْيِيدَهُ وَنِعْمَتَهُ <sup>(٥)</sup> - وَوَقَّفْتُ <sup>(٦)</sup> عَلَى جَمِيعِهَا، وَضَاقَ الْمَذْرَجُ عَنْ إِثْبَاتِ أَجَوِبَتِهَا،  
فَأَمَلَيْتُ <sup>(٧)</sup> ذَلِكَ فِي كِتَابٍ مُفْرَدٍ يَأْتِي عَلَى الْمَعْنَى إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

---

(١) فِي «ب» وَ«ج» وَ«د»: وَصَلَ.

(٢) «الْوَارِدَةُ» لَيْسَ فِي «أ» وَ«م».

(٣) فِي «أ» وَ«ج» وَ«م»: أَطَالَ اللَّهُ عَمْرَهُ.

(٤) «مُدَّتَهُ» لَيْسَ فِي «ب».

(٥) «وَأَدَامَ تَأْيِيدَهُ وَنِعْمَتَهُ» لَيْسَ فِي «م».

(٦) فِي «أ» وَوَقَّعْتُ، وَفِي «ب» وَ«ج»: وَوَقَّعْتُ.

(٧) فِي «د»: قَابَلْتُ.

## المسألة الأولى

### [في المتعة والرجعة]

ما قول الشيخ المفيد - أطال الله بقاءه، وأدام<sup>(١)</sup> تأييده وعُلاه، وحرَسَ  
معالم الدين بحياطة<sup>(٢)</sup> مُهَجَّتِهِ<sup>(٣)</sup>، وأقرَّ عُيُونَ الشَّيْعَةِ بِنَصَارَةِ أَيَّامِهِ - فيما يُروى  
عن مولانا جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام في الرجعة؟  
وما معنى قوله عليه السلام « ليس منا مَنْ لَمْ يَقُلْ بِمُتَعَتِنَا، وَيُؤْمِنُ  
بِرَجْعَتِنَا »<sup>(٤)</sup> أَهِيَ حَشْرٌ فِي الدُّنْيَا مَخْصُوصٌ لِلْمُؤْمِنِينَ، أَوْ لِغَيْرِهِمْ<sup>(٥)</sup> مِنَ الظُّلْمَةِ  
الْجَائِرِينَ<sup>(٦)</sup> قَبْلَ<sup>(٧)</sup> يَوْمِ الْقِيَامَةِ؟

الجواب:

وبالله التوفيق.

إِنَّ الْمُتَعَةَ الَّتِي ذَكَرَهَا الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ هِيَ النِّكَاحُ الْمُؤَجَّلُ الَّذِي

(١) «أدام» ليس في «م».

(٢) في «د»: لحياطة.

(٣) في «أ»: وحرَسَ مهجته.

(٤) من لا يحضره الفقيه - كتاب النكاح، باب المتعة ح/١. ونصه: «ليس منا مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ  
بِكُرْتِنَا، وَبِسُتْحَلٍ مُتَعَتِنَا».

(٥) في «ب» و«ج» و«د»: للمؤمن أو لغيره.

(٦) في «أ»: الجبارين.

(٧) «قبل» ليس في «م».

كَانَ<sup>(١)</sup> رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَبَاحَهَا لِأُمَّتِهِ فِي حَيَاتِهِ، وَنَزَلَ الْقُرْآنُ بِإِبَاحَتِهَا أَيْضاً<sup>(٢)</sup>، فَتَأَكَّدَ<sup>(٣)</sup> ذَلِكَ بِإِجْمَاعِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ فِيهِ<sup>(٤)</sup>.

حَيْثُ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾<sup>(٥)</sup>.

فَلَمْ تَزَلْ عَلَى الْإِبَاحَةِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ، لَا يَتَنَازَعُونَ فِيهَا، حَتَّى رَأَى عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ النَّهْيَ عَنْهَا، فَحَظَرَهَا وَشَدَّدَ فِي حَظَرِهَا، وَتَوَعَّدَ<sup>(٦)</sup> عَلَى فِعْلِهَا<sup>(٧)</sup>، فَاتَّبَعَهُ الْجُمْهُورُ عَلَى ذَلِكَ، وَخَالَفَهُمْ جَمَاعَةٌ مِنَ الصُّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ فَأَقَامُوا عَلَى

(١) «ذكرها الصادق... الذي كان» ليس في «أ».

(٢) في «أ»: أيضاً بها، وفي «ب»: بها.

(٣) في «م»: فيؤكد.

(٤) «فيه» ليس في «ب»، و«ج» و«د».

(٥) النساء ٤ : ٢٤.

(٦) «وتوعد» ليس في «د».

(٧) عن جابر بن عبد الله الأنصاري، قال: تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومع أبي بكر، فلما ولي عمر خطب الناس فقال: إنها كانتا تمتعتان على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنا أنهى عنها وأعاقب عليهما: إحداهما متعة النساء، ولا أقدر على رجل تزوج امرأة إلى أجل إلا غيبت به بالحجارة، والأخرى متعة الحج.

السنن الكبرى ٧ : ٢٠٦، تفسير الرازي ١٠ : ٥٢ - ٥٣، الدر المنثور ٢ : ٤٨٧.

وانظر أيضاً: صحيح البخاري - كتاب التفسير ٤٣ / ١٣٧، صحيح مسلم - كتاب

النكاح ح / ١١ - ١٧، سنن الترمذي ٣ : ١٨٥ ح / ٨٢٢ - ٨٢٤، مسند أحمد ١ : ٥٢،

المستدرک علی الصحیحین ٢ : ٣٠٥، تفسير الطبري ٥ : ٩، كنز العمال ١٦ ح / ٤٥٧١٥،

٤٥٧١٧، ٤٥٧٢٢، ٤٥٧٢٣، ٤٥٧٢٨، ٤٥٧٣٢، الدر المنثور ٢ : ٤٨٢ - ٤٨٧،

تَحْلِيلُهَا إِلَى أَنْ مَضَوْا لِسَبِيلِهِمْ<sup>(١)</sup>.

وَاخْتَصَّ بِإِبَاحَتِهَا جَمَاعَةٌ<sup>(٢)</sup> أَثَمَّةُ الْهُدَى مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ،  
فَلِذَلِكَ أَضَافَهَا الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى نَفْسِهِ<sup>(٣)</sup> بِقَوْلِهِ: «مُتَعَتْنَا»<sup>(٤)</sup>.

وَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ<sup>(٥)</sup>: «مَنْ لَمْ يَقُلْ بِرَجْعَتِنَا فَلَيْسَ مِنَّا» فَإِنَّمَا أَرَادَ  
بِذَلِكَ مَا يَخْتَصُّهُ<sup>(٦)</sup> مِنَ الْقَوْلِ بِهِ فِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحْيِي<sup>(٧)</sup> قَوْمًا مِنْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بَعْدَ مَوْتِهِمْ، قَبْلَ<sup>(٨)</sup> يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَهَذَا مَذْهَبُ يَخْتَصُّ بِهِ  
آلُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ عَلَيْهِمُ.

وَقَدْ أَخْبَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي ذِكْرِ الْحَشْرِ الْأَكْبَرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ<sup>(٩)</sup>:  
﴿وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾<sup>(١٠)</sup>.

(١) ذَكَرَ مِنْهُمْ: أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَابْنُ عَبَّاسٍ، وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ، وَعُمَرَانُ بْنُ حَصِينٍ،  
وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ، وَرَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ فِي مَتْنِ الْحَجِّ أَيْضًا.

أَنْظَرُ: صَحِيحُ الْبَخَارِيِّ - كِتَابُ التَّفْسِيرِ ح/٤٣، سَنَنِ التِّرْمِذِيِّ ٣: ١٨٥/٨٢٤،  
تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ٥: ٩، تَفْسِيرُ الرَّازِيِّ ١٠: ٥٠ - ٥٢.

(٢) «جَمَاعَةٌ» لَيْسَ فِي «ج»، وَزَادَ فِي «م»: مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَ.

(٣) «إِلَى نَفْسِهِ» لَيْسَ فِي «أ» وَ«م».

(٤) لِلشَّيْخِ الْمَقِيدِ رِسَالَةٌ مُسْتَقَلَّةٌ فِي الْمَتْنِ، أَخْرَجَ مِنْهَا الْمَجْلِسِيُّ فِي الْبَحَارِ ٤٣ حَدِيثًا.  
بَحَارُ الْأَنْوَارِ ١٠٣: ٣٠٥ - ٣١١.

(٥) «فَلِذَلِكَ أَضَافَهَا»... قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ «لَيْسَ فِي «ج».

(٦) فِي «أ» وَ«م»: اخْتَصَّهُ.

(٧) فِي «ب» وَ«ج» وَ«د»: بِحُشْرِ.

(٨) «بَعْدَ مَوْتِهِمْ» لَيْسَ فِي «ب» وَ«د». وَ«قَبْلَ» لَيْسَ فِي «ب» وَ«د» وَ«م».

(٩) «وَهَذَا مَذْهَبُ... يَوْمِ الْقِيَامَةِ» لَيْسَ فِي «ب» وَ«د».

(١٠) الْكَهْفُ ١٨: ٤٧.

وَقَالَ سُبْحَانَهُ فِي حَشْرِ الرَّجْعَةِ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ<sup>(١)</sup> : ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا يَمُنُّ بِكَذِبٍ بآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾<sup>(٢)</sup> فَأَخْبَرَ أَنَّ الْحَشْرَ حَشْرَانِ : عامٌ وخاصٌ .

وَقَالَ سُبْحَانَهُ مُخْبِرًا<sup>(٣)</sup> عَمَّنْ يُحْشَرُ مِنَ الظَّالِمِينَ أَنَّهُ يَقُولُ<sup>(٤)</sup> يَوْمَ الْحَشْرِ الْأَكْبَرِ : ﴿رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَخْيَتْنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ﴾<sup>(٥)</sup> .

وللعمامة في هذه الآية تأويل مردود، وهو<sup>(٦)</sup> : أَنَّ الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ : ﴿رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ﴾ أَنَّهُ خَلَقَهُمْ أَمْوَاتًا ثُمَّ أَمَاتَهُمْ بَعْدَ الْحَيَاةِ<sup>(٧)</sup> .

وهذا باطل لا يجري<sup>(٨)</sup> على لسان العرب، لأنَّ الْفِعْلَ لَا يَدْخُلُ إِلَّا عَلَى مَا<sup>(٩)</sup> كَانَ بِغَيْرِ<sup>(١٠)</sup> الصِّفَةِ<sup>(١١)</sup> التي انطوى اللفظ على معناها، وَمَنْ خَلَقَهُ

(١) «وهذا مذهب . . . حشر الرجعة قبل يوم القيامة» ليس في «ج» .

(٢) النمل ٢٧ : ٨٣ .

(٣) في «أ» و«م» : يخبر .

(٤) زاد في «أ» و«م» : في القيامة .

(٥) غافر ٤٠ : ١١ .

(٦) في «ب» و«ج» و«د» : وهو أن قالوا .

(٧) أراد قولهم : إنه خلقهم أمواتاً في أصلاب آبائهم، ثم أحياهم الحياة الدنيا، ثم أماتهم، ثم أحياهم في البعث .

أنظر : تفسير الطبري ١ : ١٤٥ ، ٢٤ : ٢١ ، معالم التنزيل للبغوي ١ : ٦٠ ، تفسير القرطبي ١ : ٢٤٩ ، ١٥ : ٢٩٧ .

(٨) في «أ» و«ب» و«ج» و«د» : لا يستمر .

(٩) في «ب» و«ج» و«د» : من .

(١٠) في «د» : يغير .

(١١) «الصفة» ليس في «ج» .

الله مواتاً<sup>(١)</sup> لا يُقال إنه<sup>(٢)</sup> أماته<sup>(٣)</sup>، وإنما يُقال ذلك فيمن<sup>(٤)</sup> طرأ عليه الموت بعد الحياة.

كذلك<sup>(٥)</sup> لا يُقال أحياء<sup>(٦)</sup> الله ميتاً إلا أن يكون قد كان قبل إحيائه ميتاً<sup>(٧)</sup>. وهذا بين لمن تأمله<sup>(٨)</sup>.

وقد زعم بعضهم أن المراد بقوله: ﴿رَبُّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ﴾ الموتة التي تكون<sup>(٩)</sup> بعد حياتهم في القبور للمساءلة، فتكون الأولى قبل الإقبار<sup>(١٠)</sup>، والثانية بعده<sup>(١١)</sup>.

وهذا أيضاً باطل من وجه آخر، وهو أن الحياة للمساءلة ليست للتكليف فيندم الإنسان على ما فاته في حاله<sup>(١٢)</sup>، وندم القوم على ما<sup>(١٣)</sup> فاتهم في حياتهم المرتين<sup>(١٤)</sup> يدل على أنه لم يرد حياة المساءلة، لكنه أراد حياة

(١) في «ب» و «د»: امواتاً، وفي «م»: ميتاً.

(٢) «أنه» ليس في «ب» و «ج» و «د»، وفي «م»: له.

(٣) في «أ»: ميت.

(٤) في «د»: فيها.

(٥) في «م»: ولذلك.

(٦) في «أ» و «م»: جعله.

(٧) في «م»: إلا بعد ما كان حياً.

(٨) «لمن تأمله» ليس في «أ» و «م».

(٩) «تكون» ليس في «ج».

(١٠) في «أ» و «م»: الإحياء.

(١١) ذكره القرطبي في تفسيره الآية (٢٨) من سورة البقرة ١ : ٢٤٩.

(١٢) في «أ» و «م»: حياته.

(١٣) في «أ»: لما.

(١٤) في «م»: مرتين.

الرَّجْعَةُ التي تكون لِتَكْلِيفِهِمِ والنَّدَمُ<sup>(١)</sup> على تَفْرِيطِهِمْ ، فلا يفعلون<sup>(٢)</sup> ذلك ،  
فينذمون يومَ العَرَضِ على ما فاتهم مِن ذلك .

## فصل :

[ في مَنْ يرجع من الأمم ]

والرَّجْعَةُ عندنا تَخْتَصُّ بِمَنْ مَحَضَ الْإِيْمَانَ وَمَحَضَ<sup>(٣)</sup> الْكُفْرَ ، دون ما  
سِوَى هَذَيْنِ الْفَرِيقَيْنِ<sup>(٤)</sup> ، فإذا أَرَادَ<sup>(٥)</sup> اللهُ تعالى على ما<sup>(٦)</sup> ذكرناه أَوْهَمَ  
الشَّيْطَانُ أَعْدَاءَ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّهَا رُدُّوا إِلَى الدُّنْيَا لِطُغْيَانِهِمْ عَلَى اللهِ ، فيزدادُوا  
عُتُوًّا ، فَيَنْتَقِمُ اللهُ تعالى مِنْهُمْ بِأَوْلِيَائِهِ الْمُؤْمِنِينَ ، ويجعلُ لهم الكُرَّةَ عَلَيْهِمْ ، فلا  
يَبْقَى مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا وَهُوَ<sup>(٧)</sup> مَغْمُومٌ بِالْعَذَابِ وَالنَّقْمَةِ وَالْعِقَابِ<sup>(٨)</sup> وَتَصْفُو  
الْأَرْضُ مِنَ الطُّغَاةِ ، وَيَكُونُ الدِّينُ لِلَّهِ تعالى .

والرَّجْعَةُ إِنَّمَا هِيَ لِمُحِضِي الْإِيْمَانَ مَنْ أَهْلُ الْمِلَّةِ وَمُحِضِي النِّفَاقِ مِنْهُمْ  
دُونَ مَنْ سَلَفَ مِنَ الْأُمَمِ الْخَالِيَةِ .

(١) في «ب» و«ج» و«د» و«هـ» : لتكليفهم الندم .

(٢) في «م» : فلم يفعلوا .

(٣) في «أ» و«م» : يمحض ، في الموضعين . ومحض الإيمان : أخلصه .

(٤) تفسير القمي ٢ : ١٣١ ، منتخب البصائر - عنه البحار ٥٣ : ٣٩ .

(٥) في «ج» و«م» : فأراد .

(٦) في «أ» : من .

(٧) في «ب» و«ج» : من هو .

(٨) «والعقاب» ليس في «أ» ، والمسألة لكنه أراد . . . والعقاب سقط من «د» .

## فصل :

### [شبهة في الرجعة]

وقد قال قومٌ من المخالفين لنا : كيف<sup>(١)</sup> يعودُ كفَّارُ الملَّةِ بعد الموتِ إلى طغيانهم وقد عاينوا عذابَ الله تعالى في البرزخ، وتيقَّنوا بذلك أنهم مُبطلون؟!!

فقلتُ لهم<sup>(٢)</sup> : ليس ذلك بأعجبَ من الكفارِ الذين يُشاهدون في البرزخِ ما يحلُّ بهم من العذاب<sup>(٣)</sup>، ويعلمونه ضررُوه بعد المدافعة<sup>(٤)</sup> لهم والاحتجاجِ عليهم بضلالهم في الدنيا<sup>(٥)</sup>، فيقولون حينئذٍ : ﴿يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبُ بآيَاتِ رَبَّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٦)</sup>. فقال الله عزَّ وجلَّ : ﴿بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا هُمْ عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾<sup>(٧)</sup>. فلم يبقَ للمخالف بعد هذا الاحتجاجِ شبهةٌ يتعلَّقُ بها فيما ذكرناه، والمِنَّةُ لله .

(١) وكيف، ليس في «ب» و«د» .

(٢) في «أ» و«م» : له .

(٣) زاد في «م» . فيها .

(٤) في «أ» و«د» و«م» : الموافقة .

(٥) في «ال» و«ب» ليس في «م» .

(٦) الأنعام ٦ : ٢٧ .

(٧) الأنعام ٦ : ٢٨ .



## المسألة الثانية :

### [في الأشباح والذُرِّ والأرواح]

ما<sup>(١)</sup> قوله - أدام الله تأييده - في معنى الأخبار المروية عن الأئمة الهادية عليهم السلام في الأشباح، وخلق الله تعالى الأرواح قبل خلقه<sup>(٢)</sup> آدم عليه السلام بالقي<sup>(٣)</sup> عام، وإخراج الذرية من صلبه على صور الذر؟ ومعنى قول رسول الله صلى الله عليه وآله : «الأرواح جنود مجنّدة، فما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف»<sup>(٤)</sup>؟

### الجواب :

وبالله التوفيق، إن الأخبار بذكر الأشباح تختلف ألفاظها وتباين معانيها، وقد بنت الغلاة عليها أباطيل كثيرة، وصنفوا فيها كتباً لغوا فيها وهذا<sup>(٥)</sup> فيما أثبتوه منه في معانيها، وأضافوا ما حوته الكتب إلى جماعة من

(١) «ما» ليس في «د».

(٢) «خلق» ليس في «ب» و«ج» و«د».

(٣) في «ج» : بالقي.

(٤) علل الشرايع : ٨٤ - باب ٧٩ ح/٢، مسند أحمد ٢ : ٢٩٥.

(٥) في «م» : وهزأ. وهذنى هذياناً : تكلم بكلام غير معقول.

شيوخ<sup>(١)</sup> أهل الحق وتخرصوا<sup>(٢)</sup> الباطل بإضافتها<sup>(٣)</sup> إليهم، من جملتها كتاب سَمُوهُ: (كتاب الأشباح والأظلة) ونسبوا تأليفه<sup>(٤)</sup> إلى محمد بن سنان<sup>(٥)</sup>.

ولسنا<sup>(٦)</sup> نعلم صحة ما ذكروه في هذا الباب عنه، فإن<sup>(٧)</sup> كان صحيحاً فإن ابن سنان قد<sup>(٨)</sup> طعن<sup>(٩)</sup> عليه، وهو مُتهم بالغلو<sup>(١٠)</sup>.

فإن صدقوا في إضافة هذا الكتاب إليه فهو ضالٌّ بضلاله<sup>(١١)</sup> عن الحق، وإن كذبوا فقد تحمّلوا أوزار ذلك.

(١) «شيوخ» ليس في «أ».

(٢) تخرص: تكذب بالباطل.

(٣) «ما حوته الكتب... بإضافتها» ليس في «ج».

(٤) في «ب» و«ج» و«د»: نسبه في تأليفه.

(٥) هو أبو جعفر الزاهري، من ولد زاهر مولى عمرو بن الحِمق الخزاعي، توفي أبوه وهو طفل، فكفله جده سنان فنسب إليه، له كتب منها: (كتاب الأظلة)، توفي سنة ٢٢٠ هـ.

رجال النجاشي: ٣٢٨ - ترجمة ٨٨٨.

(٦) في «ب»: وأنا.

(٧) في «ج»: وأنه. وفي «ب» و«د»: وإن.

(٨) «ولسنا نعلم... فإن ابن سنان قد» ليس في «أ».

(٩) في «أ»: مطعوناً.

(١٠) قال الفضل ابن شاذان: لا أحلّ لكم أن تزروا أحاديث محمد بن سنان. وقال النجاشي: هو رجل ضعيف جداً لا يُعول عليه، ولا يلتفت إلى ما تفرد به. وقال الشيخ الطوسي: طعن عليه وضُعم، وكتبه فيها تخليط وغلو. وقال ابن داود: روي عنه أنه قال عند موته: لا ترووا عني مما حدثت شيئاً فإنها هي كتب اشتريتها من السوق. قال: والغالب على حديثه الفساد.

رجال النجاشي: ٣٢٨ ت/ ٨٨٨، الفهرست للطوسي: ١٤٣ ت/ ٦٠٩، كتاب

الرجال لابن داود: القسم الثاني: ٢٧٣ ت/ ٤٥٥، جامع الرواة ٢: ١٢٣، معجم رجال

الحديث ١٦: ١٥١ ت/ ١٠٩١١.

(١١) في «ب» و«د»: ضلال أضلل. وفي «ج»: ضلال الضلالة.

والصحيح من<sup>(١)</sup> حديث الأشباح الرواية التي جاءت عن الثقات :  
بأنَّ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَأَى عَلَى الْعَرْشِ أَشْبَاحاً يَلْمَعُ<sup>(٢)</sup> نُورُهَا، فَسَأَلَ اللَّهَ  
تَعَالَى عَنْهَا، فَأَوْحَى<sup>(٣)</sup> إِلَيْهِ : «أَنَّهَا أَشْبَاحُ رَسُولِ اللَّهِ وَأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَفَاطِمَةَ  
وَالْحُسَيْنِ وَالْحُسَيْنِ»<sup>(٤)</sup> صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَأَعْلَمَهُ أَنَّ لَوْلَا الْأَشْبَاحُ الَّتِي  
رَأَاهَا<sup>(٥)</sup> مَا<sup>(٦)</sup> خَلَقَهُ وَلَا خَلَقَ سَمَاءً وَلَا أَرْضاً<sup>(٧)</sup> .

وَالْوَجْهَ فِيهَا أَظْهَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْأَشْبَاحِ وَالصُّورِ لِآدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
أَنَّ ذَلِكَ<sup>(٨)</sup> عَلَى تَعْظِيمِهِمْ وَتَبْجِيلِهِمْ، وَجَعَلَ ذَلِكَ إِجْلَالاً لَهُمْ وَمَقْدَمَةً لِمَا<sup>(٩)</sup>  
يَفْتَرِضُهُ<sup>(١٠)</sup> مِنْ طَاعَتِهِمْ، وَدَلِيلًا عَلَى أَنَّ مَصَالِحَ الدِّينِ وَالْدُّنْيَا لَا تَتِمُّ إِلَّا بِهِمْ .  
وَلَمْ يَكُونُوا فِي تِلْكَ الْحَالِ صُوراً مُحْيَاةً<sup>(١١)</sup>، وَلَا أَرْوَاحاً نَاطِقَةً، لَكِنَّهَا  
كَانَتْ صُوراً<sup>(١٢)</sup> عَلَى مِثْلِ صُورِهِمْ فِي الْبَشَرِيَّةِ تَدُلُّ<sup>(١٣)</sup> عَلَى مَا يَكُونُونَ عَلَيْهِ فِي

(١) في «م» : في .

(٢) في «أ» : يلمع .

(٣) في «أ» و«ب» و«م» : فأوحى الله تعالى .

(٤) «وفاطمة» ليس في «ج» . وفي «أ» و«ب» و«د» : والحسن والحسين وفاطمة .

(٥) في «م» : يراها .

(٦) «ما» ليس في «د» .

(٧) قصص الأنبياء للراوندي : ١٠/٤٤ ، ١١/٤٥ .

(٨) في «أ» و«م» : ليدله ، وفي «ج» : أن دلت .

(٩) في «د» : بها .

(١٠) في «م» : يفرضه .

(١١) في «أ» : محية ، وفي «ب» و«د» : محية .

(١٢) «صوراً» ليس في «ب» و«ج» و«د» .

(١٣) في النسخ : يدل .

المُسْتَقْبَل مِنَ الْهَيْئَةِ، وَالنُّورَ الَّذِي جَعَلَهُ عَلَيْهِمْ يَدُلُّ<sup>(١)</sup> عَلَى نُورِ الَّذِينَ بِهِمْ،  
وَضِيَاءِ الْحَقِّ بِحُجَجِهِمْ.

وَقَدْ رُوِيَ أَنَّ أَسْمَاءَهُمْ كَانَتْ مَكْتُوبَةً إِذْ ذَاكَ عَلَى الْعَرْشِ، وَأَنَّ آدَمَ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ<sup>(٢)</sup> لَمَّا تَابَ إِلَى<sup>(٣)</sup> اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَنَاجَاهُ بِقَبُولِ<sup>(٤)</sup> تَوْبَتِهِ سَأَلَهُ بِحَقِّهِمْ  
عَلَيْهِ وَمَحَلَّهُمْ عِنْدَهُ<sup>(٥)</sup> فَأَجَابَهُ.

وَهَذَا غَيْرُ مُنْكَرٍ فِي الْعُقُولِ وَلَا مُضَادٌّ لِلشَّرْعِ الْمَنْقُولِ، وَقَدْ رَوَاهُ  
الصَّالِحُونَ<sup>(٦)</sup> الثَّقَاتُ الْمُأْمُونُونَ، وَسَلَّمْ لِرَوَاتِهِ طَائِفَةٌ<sup>(٧)</sup> الْحَقُّ، وَلَا طَرِيقَ<sup>(٨)</sup>  
إِلَى إِنْكَارِهِ<sup>(٩)</sup>، وَاللَّهُ وَلِيَّ التَّوْفِيقِ.



(١) فِي «أ» وَ«د»: دَلِيلًا.

(٢) «مَكْتُوبَةٌ»... آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، لَيْسَ فِي «أ».

(٣) (إِلَى) لَيْسَ فِي «أ» وَ«ب» وَ«د».

(٤) فِي «أ»: مِنْ قَبُولِ.

(٥) فِي «أ»: وَمَحَلَّهُ عِنْدَهُمْ.

(٦) «الصَّالِحُونَ»، لَيْسَ فِي «م».

(٧) فِي «ب»: طَائِفَةٌ.

(٨) فِي «أ» وَ«د»: فَلَا طَرِيقَ.

(٩) أَسْمَالِي الصَّدُوقُ: الْمَجْلِسُ ١٨: ٢/٧٠، مَعَانِي الْأَخْبَارِ: ٢٥١/١، تَفْسِيرُ فِرَاتِ

الْكُوفِيِّ: ٥٧/١٦، تَفْسِيرُ الْعِيَاثِيِّ ١: ٤١/٢٨، الْمُنَاقِبُ لِابْنِ الْمَغَازِلِيِّ: ٦٣/٨٩، الدَّرَجَاتُ

الْمَشْهُورَةُ ١: ١٤٧، يَنْابِيعُ الْمَوْدَّةِ ١: ٩٧.

## فصل :

[البشارة بالنبي والأئمة عليهم الصلاة والسلام]

ومثل ما بشر به آدم عليه السلام من تأهيله<sup>(١)</sup> نبيه عليه وآله السلام لما أهله له، وتأهيل أمير المؤمنين والحسن والحسين عليهم السلام لما أهلهم له، وفرض عليه تعظيمهم وإجلالهم، كما<sup>(٢)</sup> بشر به في الكتب الأولى من بعثه<sup>(٣)</sup>. لنبينا صلى الله عليه وآله، فقال في محكم كتابه: ﴿النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهيهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون﴾<sup>(٤)</sup>.

وقوله تعالى تخبراً عن المسيح عليه السلام: ﴿ومبشراً برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد﴾<sup>(٥)</sup>.

وقوله سبحانه: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ

(١) في «أ»: تأهيله.

(٢) في «أ»: لما.

(٣) في «أ»: و«ب»: و«ج»: بعثه.

(٤) الأعراف ٧: ١٥٧.

(٥) الصف ٦١: ٦.

وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ﴿١﴾ يَعْنِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ .

فَحَصَلَتِ الْبَشَائِرُ بِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ <sup>(٢)</sup> أَجْمَعِهِمْ <sup>(٣)</sup> قَبْلَ إِخْرَاجِهِ إِلَى الْعَالَمِ بِالْوُجُودِ، وَإِنَّمَا أَرَادَ جَلَّ اسْمُهُ بِذَلِكَ إِجْلَالَهُ وَإِعْظَامَهُ، وَأَنْ يَأْخُذَ الْعَهْدَ لَهُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَالْأُمَمِ <sup>(٤)</sup> كُلِّهَا، فَلِذَلِكَ أَظْهَرَ لِأَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ صُورَةَ شَخْصِهِ وَأَشْخَاصِ أَهْلِ بَيْتِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وَأَثَبَتْ أَسْمَاءُهُمْ لَهُ لِيُخْبِرَهُ بِعَاقِبَتِهِمْ <sup>(٥)</sup> وَيُبَيِّنَ لَهُ عَنْ مُحَلِّهِمْ عِنْدَهُ وَمَنْزِلَتِهِمْ <sup>(٦)</sup> لَدَيْهِ <sup>(٧)</sup> .

وَلَمْ يَكُونُوا فِي تِلْكَ <sup>(٨)</sup> الْحَالِ أَحْيَاءَ نَاطِقِينَ وَلَا أَرْوَاحاً مُكَلِّفِينَ، وَإِنَّمَا كَانَتْ أَشْبَاحُهُمْ دَالَّةً <sup>(٩)</sup> عَلَيْهِمْ حَسَبَ مَا ذَكَرْنَاهُ .



(١) آل عمران ٣ : ٨١ .

(٢) «بِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ» لَيْسَ فِي «أ» . وَفِي «م» : فَحَصَلَتِ الْبَشَارَةُ لِلْأَنْبِيَاءِ .

(٣) فِي «أ» وَ«ب» وَ«ج» وَ«م» : وَأَمَّهُمْ .

(٤) «وَالْأُمَمِ» لَيْسَ فِي «م» .

(٥) فِي «ب» : تَعَاقِبَهُمْ . وَفِي «د» لِيُخْبِرَهُمْ بِعَاقِبَتِهِمْ .

(٦) فِي «م» : مَنْزِلَهُ .

(٧) «لَدَيْهِ» لَيْسَ فِي «أ» .

(٨) فِي «أ» وَ«م» : ذَلِكَ .

(٩) فِي «أ» وَ«م» : دَلَالَةٌ .

## فصل :

## [البشارة بالنبى والأئمة في الكتب الأولى]

وقد بشر الله عز وجل بالنبى<sup>(١)</sup> والأئمة عليهم السلام في الكتب الأولى، فقال في بعض كتبه التي أنزلها على أنبيائه عليهم السلام، وأهل الكتب يُقرّونه<sup>(٢)</sup>، واليهود والنصارى يعرفونه<sup>(٣)</sup>: أنه ناجى إبراهيم الخليل عليه السلام في مناجاته: «أني قد عظمُتك وباركتُ عليك وعلى إسماعيل، وجعلتُ منه اثني عشر عظيماً وكثرتهم<sup>(٤)</sup> جداً جداً، وجعلتُ منهم شعباً<sup>(٥)</sup> عظيماً لأمة عظيمة<sup>(٦)</sup>»<sup>(٧)</sup>.

وأشبه ذلك كثير في كتب الله تعالى الأولى.

(١) في «م»: النبى.

(٢) في «د»: يقرّوا به، وفي «م»: يقرّونه.

(٣) (والنصارى) ليس في «ب» و«د». (واليهود والنصارى يعرفونه) ليس في «ج».

(٤) في «ب» غير منقوطة، وفي «ج»: وكبرتهم، وفي «م»: وكرّمته.

(٥) (جداً جداً) ليس في «أ».

(٦) (لأمة عظيمة) ليس في «أ» و«م».

(٧) جمع الشيخ المفيد هنا بين نصين من نصوص (العهد القديم)، الأول: من سفر التكوين - أصحاب ١٨، آية ١٨ - ونصّه في المصدر: «إبراهيم سيكون أمة كبيرة مقتدرة، ويتبارك به جميع أمم الأرض».

والثاني من سفر التكوين ١٧: ٢٠ ونصّه: «وأما إسماعيل فقد سمعت قولك فيه، وها أنذا أباركه وأُنيه وأكثره جداً جداً، اثنا عشر رئيساً يلد، وأجعله أمة عظيمة».

## فصل : [حديث الذر]

أما الحديث في إخراج الذرّة من صلب آدم عليه السلام على صورة  
الذرّ، فقد جاء الحديث بذلك على اختلاف ألفاظه ومعانيه<sup>(١)</sup>.  
والصحيح أنه أخرج الذرّة من ظهره كالذرّ فملا بهم الأفق وجعل  
على بعضهم نوراً لا يشوبه ظلمة، وعلى بعضهم ظلمة لا يشوبها نور، وعلى  
بعضهم نوراً وظلمة، فلما رآهم آدم عليه السلام عجب من كثرتهم وما<sup>(٢)</sup>  
عليهم من النور والظلمة، فقال: «يا ربّ، ما هؤلاء؟»  
قال الله عزّ وجلّ له: «هؤلاء ذرّيتك» يريد تعريفه كثرتهم وامتلأ

= وهذا نصّه العبري :

«في ليثما عيل بيرختي أونوا في هفرتي أونو  
في هزيتي يمينود مئودا شيم غمار نيشيم بوليد  
في نيتف لگوي گدول» .

הלשקטאל לשקטון ד

הנה ברכתי אתה והפריתי אתה והרביתי אתה

שמים-עשר נשאת ילד ותחת לתי נולד:

«سائر بع الكوبر ١٧: ٢٠ (الأصل العبري) بالرسول (ص) وبالأنثى (ع)»

(١) أخرجه سائر أصحاب التفسير عند الآية ١٧٢ من سورة الأعراف، وسائر أصحاب  
الحديث بألفاظ كثيرة.

(٢) «وعلى بعضهم نوراً... وما ليس في دا».



الآفاق بهم، وأن نسله يكون في الكثرة كالذر الذي رآه، ليعرفه قدرته، ويُبشِّرُهُ باتِّصال<sup>(١)</sup> نسله وكثرتهم.

فقال آدم عليه السلام: «يا رب، مالي أرى على بعضهم نوراً لا ظلمة فيه<sup>(٢)</sup>، وعلى بعضهم ظلمة لا يشوبها نور، وعلى بعضهم ظلمة ونوراً؟» فقال تبارك وتعالى: «أما الذين عليهم النور منهم<sup>(٣)</sup> بلا ظلمة فهم أضيائي من<sup>(٤)</sup> ولدك، الذين يطيعوني ولا يعصوني في شيء من أمري، فأولئك سكان الجنة.

وأما الذين عليهم ظلمة لا يشوبها نور فهم الكفار من ولدك الذين يعصوني ولا يطيعوني في شيء من أمري، فهؤلاء حطب جهنم<sup>(٥)</sup>.  
وأما الذين عليهم نور وظلمة فأولئك الذين يطيعوني من ولدك ويعصوني، فيخلطون<sup>(٦)</sup> أعمالهم السيئة بأعمال حسنة، فهؤلاء أمرهم إلي، إن شئت عذبتهم فبعدي، وإن شئت عفوت عنهم فبفضلي<sup>(٧)</sup>.  
فأنبأه الله تعالى بما يكون من ولده، وشبههم بالذر الذي أخرجه<sup>(٨)</sup> من ظهره، وجعله علامة على كثرة ولده.

(١) في «ج» و«د»: بإفضال.

(٢) في «أ» و«د»: لا يشوبه ظلمة.

(٣) «منهم» ليس في «أ» و«د».

(٤) «من» ليس في «أ» و«ب» و«د».

(٥) «في شيء... جهنم» ليس في «ب» و«ج» و«د».

(٦) في «د»: فيخللون.

(٧) الكافي ٢: ٦ باب ٣ ح ١ بتفصيل أكثر.

(٨) في «ب» و«ج» و«د»: أخرجهم.

وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مَا أَخْرَجَهُ مِنْ ظَهْرِهِ أَصُولُ<sup>(١)</sup> أَجْسَامِ ذُرِّيَّتِهِ دُونَ أَرْوَاحِهِمْ، وَإِنَّمَا فَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ لِيَدُلَّ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْعَاقِبَةِ مِنْهُ، وَيُظْهِرَ لَهُ مِنْ قُدْرَتِهِ وَسُلْطَانِهِ وَعَجَائِبِ صُنْعِهِ<sup>(٢)</sup>، وَأَعْلَمَهُ<sup>(٣)</sup> بِالْكَائِنِ قَبْلَ كَوْنِهِ لِيَزِدَّ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقِيناً بِرَبِّهِ، وَيَدْعُوهُ ذَلِكَ إِلَى التَّوَفُّرِ عَلَى طَاعَتِهِ، وَالتَّمَسُّكِ بِأَوَامِرِهِ، وَالاجْتِنَابِ لِرِزَاجِرِهِ<sup>(٤)</sup>.

فَأَمَّا الْأَخْبَارُ الَّتِي جَاءَتْ بِأَنَّ ذُرِّيَّةَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اسْتَنْطَقُوا فِي الذَّرِّ فَتَنَطَّقُوا، فَأَخَذَ عَلَيْهِمُ الْعَهْدَ فَأَقْرَأُوا، فَهِيَ مِنْ أَخْبَارِ التَّنَاسُخِ<sup>(٥)</sup>، وَقَدْ خَلَطُوا فِيهَا وَمَزَجُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ.

وَالْمُعْتَمَدُ مِنْ إِخْرَاجِ الذُّرِّيَّةِ مَا ذَكَرْنَاهُ - دُونَ مَا عَدَاهُ - مِمَّا يَسْتَمِرُّ<sup>(٦)</sup> الْقَوْلُ بِهِ عَلَى الْأَدِلَّةِ الْعَقْلِيَّةِ وَالْحُجَجِ السَّمْعِيَّةِ، وَإِنَّمَا هُوَ تَخْلِيطٌ<sup>(٧)</sup> لَا يَثْبُتُ بِهِ

(١) فِي «ب» وَ«ج» وَ«د»: وَجَعَلَ.

(٢) فِي «ب» وَ«ج» وَ«د»: صَنَعَتْهُ.

(٣) فِي «أ» وَعَمَلَهُ.

(٤) فِي «م»: عَنْ زَوَاجِرِهِ.

(٥) فِي «أ» وَ«ب» وَ«ج» وَ«د»: التَّنَاسُخُ. وَالتَّنَاسُخُ هُمُ أَصْحَابُ الْقَوْلِ بِالتَّنَاسُخِ وَالْأُظْلَمُ وَالدُّوْرُ. وَمَعْنَى التَّنَاسُخِ هُوَ أَنْ تَتَكَرَّرَ الْأَدْوَارُ إِلَى مَا لَا نِهَآيَةَ، وَأَنَّ الثَّوَابَ وَالْعِقَابَ فِي هَذِهِ الدَّارِ لَا فِي دَارٍ أُخْرَى لَا عَمَلٌ فِيهَا، وَأَنَّ أَعْمَالَنَا الَّتِي نَحْنُ فِيهَا إِنَّمَا هِيَ أَجْزِيَةٌ عَلَى أَعْمَالِ سَلَفَتِ مِنَّا فِي الْأَدْوَارِ الْمَاضِيَةِ، فَالرَّاحَةُ وَالسَّرُورُ وَالْفَرَحُ هِيَ مَرْتَبَةٌ عَلَى أَعْمَالِ الْبَرِّ الَّتِي سَلَفَتِ مِنَّا فِي الْأَدْوَارِ الْمَاضِيَةِ، وَالْغَمُّ وَالْحُزْنُ مَرْتَبَةٌ عَلَى أَعْمَالِ الْفُجُورِ الَّتِي سَلَفَتِ. وَقَدْ أَبْطَلَ هَؤُلَاءِ جَمِيعَ الشَّرَائِعِ وَالسُّنَنِ، وَزَعَمُوا أَنَّ هَذَا هُوَ مَذْهَبُ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ وَجَابِرِ بْنِ يَزِيدَ الْجَعْفِيِّ.

فِرَاقُ الشَّيْعَةِ: ٣٤، الْمَقَالَاتُ وَالْفِرَاقُ: ٤٣، ١٨٢ الْمَلَلُ وَالنَّحْلُ ٢: ٥٩.

(٦) فِي «ب» وَ«ج» وَ«د»: اسْتَمَرَّ، وَفِي «ب»: دُونَ مَا يَنْطِقُ الْقَوْلُ بِهِ.

(٧) فِي «م»: غَلَطَ.

أثر على<sup>(١)</sup> ما وصّفناه .

## فصل :

### [شبهة في إنطاق الذرّ]

فإن تعلق مُتَعَلِّقُ بِقَوْلِهِ تَبَارَكَ اسْمُهُ : ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾<sup>(٢)</sup> فَظَنَّ بِظَاهِرِ هَذَا الْقَوْلِ<sup>(٣)</sup> تَحَقُّقَ مَا رَوَاهُ أَهْلُ التَّنَاسُخِ وَالْحَشَوِيَّةِ<sup>(٤)</sup> وَالْعَامَّةُ فِي إِنْطَاقِ<sup>(٥)</sup> الذُّرِّيَّةِ وَخِطَابِهِمْ ، وَأَنَّهُمْ كَانُوا أَحْيَاءَ نَاطِقِينَ .

### فالجواب عنه :

أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ مِنَ الْمَجَازِ فِي اللَّغَةِ ، كَنَظَائِرِهَا<sup>(٦)</sup> مِمَّا هُوَ مَجَازٌ وَاسْتِعَارَةٌ ،

(١) «الأدلة العقلية... أثر على» ليس في «أ» .

(٢) الأعراف ٧ : ١٧٢ .

(٣) في «أ» وظنَّ أنَّ .

(٤) الحشو في اللغة ما تملأ به الوسادة ونحوها ، وفي الاصطلاح هو الزائد الذي لا طائل تحته ، وسمي الحشوية حشوية لأنهم يحشون الأحاديث التي لا أصل لها في الأحاديث المروية عن الرسول الأكرم صلى الله عليه وآله ، أي يدخلونها فيها وهي ليست منها . وجميع الحشوية يقولون بالجبر والتشبيه .

المقالات والفرق : ١٣٦ .

(٥) «في إنطاق» ليس في «أ» .

(٦) في «م» كتنظايرها .

والمعنى فيها: أَنَّ الله تبارك وتعالى أخذ من كلِّ مُكَلَّفٍ يَخْرُجُ مِنْ ظَهْرِ<sup>(١)</sup> آدَمَ، وظهور ذُرِّيَّتِهِ الْعَهْدَ عَلَيْهِ بِرَبُّوبِيَّتِهِ مِنْ حَيْثُ أَكْمَلَ عَقْلَهُ وَدَلَّهُ بِآثَارِ الصَّنْعَةِ عَلَى حَدُوثِهِ<sup>(٢)</sup>، وَأَنَّ لَهُ مُحَدِّثاً أَخَذَهُ لَا يَشْبَهُهُ<sup>(٣)</sup>، يَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ مِنْهُ بِنِعَمِهِ عَلَيْهِ<sup>(٤)</sup>. فَذَلِكَ هُوَ أَخَذُ الْعَهْدِ مِنْهُمْ<sup>(٥)</sup>، وَآثَارُ الصَّنْعَةِ فِيهِمْ هُوَ إِشْهَادُهُ<sup>(٦)</sup> لَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَبُّهُمْ.

وقوله تعالى: ﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ يُرِيدُ بِهِ أَنَّهُمْ لَمْ يَمْتَنِعُوا<sup>(٧)</sup> مِنْ لُزُومِ آثَارِ الصَّنْعَةِ فِيهِمْ وَدَلَائِلِ حَدُوثِهِمِ الْإِزْمَةِ لَهُمْ، وَحُجَّةِ الْعَقْلِ عَلَيْهِمْ فِي إِثْبَاتِ صَانِعِهِمْ<sup>(٨)</sup>، فَكَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ لَمَّا أَلْزَمَهُمُ الْحُجَّةَ بِعُقُولِهِمْ عَلَى حَدُوثِهِمْ وَوُجُودِ مُحَدِّثِهِمْ قَالَ لَهُمْ: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾؟ فَلَمَّا لَمْ يَقْدِرُوا عَلَى الْامْتِنَاعِ مِنْ لُزُومِ دَلَائِلِ الْحُدُوثِ لَهُمْ كَانُوا كَالْقَائِلِينَ<sup>(٩)</sup>: بَلَىٰ شَهِدْنَا.

وقوله تعالى: ﴿أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ \* أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾<sup>(١٠)</sup>.

(١) في «أ» و«م»: صلب.

(٢) في النسخ: حدثه.

(٣) زاد في «م»: أحد.

(٤) في «أ»: عليك.

(٥) في «أ»: منه.

(٦) في «ب» و«ج» و«د» و«م»: وآثار الصنعة فيهم والإشهاد.

(٧) في «أ»: بمنعوا، وفي «ج»: يمتنعوا.

(٨) في «أ»: صنائعهم.

(٩) في «ب»: كأنهم قائلون، وفي «ب» و«ج» و«د»: كقائلين.

(١٠) الأعراف ٧: ١٧٢ - ١٧٣.

أَلَا تَرَى أَنَّهُ اخْتَجَّ عَلَيْهِمْ بِمَا لَا يَقْدِرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ يَتَأَوَّلُوا<sup>(١)</sup> فِي إنْكَارِهِ  
وَلَا يَسْتَطِيعُونَ؟

وقد قال سبحانه: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ  
وَالْدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾<sup>(٢)</sup> ولم يُرد أن المذكور  
يَسْجُدُ كَسُجُودِ الْبَشَرِ فِي الصَّلَاةِ<sup>(٣)</sup>، إِنَّمَا أَرَادَ أَنَّهُ<sup>(٤)</sup> غَيْرُ مُتَمَتِّعٍ مِنْ فِعْلِ اللَّهِ،  
فَهُوَ كَالْمُطِيعِ لِلَّهِ، وَهُوَ مُعَبَّرٌ<sup>(٥)</sup> عَنْهُ بِالسَّاجِدِ.

قَالَ الشَّاعِرُ:

بِجَمْعٍ تَضِلُّ الْبُلُقُ فِي حَجَرَاتِهِ تَرَى الْأَكْمَ فِيهَا سُجْدًا لِلْحَوَافِرِ<sup>(٦)</sup>  
يُرِيدُ أَنْ الْحَوَافِرُ تُذِلُّ الْأَكْمَ بِوَطْئِهَا عَلَيْهَا.

وقال الآخر:

سُجُودًا لَهُ غَسَانٌ يَرْجُونَ فَضْلَهُ وَتَرَكُ وَرَهْطُ الْأَعْجَمِينَ وَكَابُلُ<sup>(٧)</sup>  
يُرِيدُ أَنَّهُمْ مُطِيعُونَ لَهُ، وَعَبَّرَ عَنْ طَاعَتِهِمْ بِالسُّجُودِ.

(١) فِي «ب» وَ«ج» وَ«م»: تَنَآوَلُوا.

(٢) الْحَجَّ ٢٢ : ١٨.

(٣) الْإِخْبَارُ بِالسُّجُودِ جَاءَ فِي صَدْرِ الْآيَةِ ذَاتَهَا: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ  
فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ...﴾.

(٤) فِي «ب» وَ«ج» وَ«د»: بِهِ.

(٥) فِي «م»: يَعْبُرُ.

(٦) الْبَيْتُ لَزِيدِ الْخَيْلِ يَصِفُ جَيْشًا. وَالْبُلُقُ: الْخَيْلُ إِذَا كَانَ فِيهَا سَوَادٌ وَبَيَاضٌ. وَالْحَجَرَاتُ:  
جَمْعُ حَجْرَةٍ وَهِيَ النَّاحِيَّةُ. وَالْأَكْمُ: وَاحِدَتُهَا أَكْمَةٌ وَهِيَ التَّلْ، وَسُكِّنَتْ الْكَافُ لِمُضَرَّةِ  
الشَّعْرِ.

(٧) الْبَيْتُ لِلنَّابِغَةِ الذَّبْيَانِي فِي رِثَاءِ النِّعْمَانِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ أَبِي شَمْرٍ الْغَسَّانِي، وَهُوَ فِي الدِّيْوَانِ:

٩١، وَصَدْرُهُ كَمَا فِي الدِّيْوَانِ (فَعُودًا لَهُ غَسَانٌ يَرْجُونَ أَوْثَةً)، وَقَبْلَهُ:

بَكَى حَارِثُ الْجَوْلَانِ مِنْ فَقْدِ رَثَةٍ وَحَوْرَانُ مِنْهُ مَوْجِشٌ مُتَضَائِلٌ.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾<sup>(١)</sup>.

وهو سبحانه لم يخاطب السماء بكلام ، ولا السماء قالت قولاً مسموعاً، وإنما أراد أنه عمد<sup>(٢)</sup> إلى السماء فخلقها ولم يتعذر عليه صنعها<sup>(٣)</sup>، فكانه سبحانه لما خلقها قال لها وللأرض: ﴿ائتيا طَوْعاً أَوْ كَرْهًا﴾ فلما انفعلت<sup>(٤)</sup> بقدرته كانتا<sup>(٥)</sup> كالقائِل : أتينا طائعين.

ومثله قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِلْجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلأتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾<sup>(٦)</sup> والله تعالى يجل عن خطاب النار، وهي بما لا يعقل ولا يتكلم<sup>(٧)</sup>، وإنما عبر<sup>(٨)</sup> عن سعتها، وأنها لا تضيق بمن يحلها<sup>(٩)</sup> من المعاقبين.

وذلك كله على مذهب أهل اللغة وعاداتهم في المجاز، ألا ترى إلى قول

الشاعر:

وقالت له العَيْنان سَمْعاً وَطَاعَةً      وَأَسْبَلْنَا بِالْذُّرِّ لَمَّا يُثَقَّبُ<sup>(١٠)</sup>

والعَيْنان لم تقولاً قولاً مسموعاً، ولكنه أراد منها البكاء، فكانتا كما أراد<sup>(١١)</sup>

(١) فصلت ٤١ : ١١ .

(٢) في (ب، م) : عهد .

(٣) في (ج، د) : صنعتها .

(٤) في (أ) : لما خلقها قال لها .

(٥) في (ج، د) : تعلقت . وفي (د) حُرِفَت الكلمة إلى : تعدون .

(٦) في (د) : كأنها .

(٧) في (د) : ٥٠ : ٣٠ .

(٨) «ولا يتكلم» ليس في (أ) . وفي (م) : لا تعقل ولا تتكلم .

(٩) في (أ) و(ج، د) : الخبر .

(١٠) في (د) : عن محلها .

(١١) في (م) : وحدرتا بالذر، وفي (أ) : لم يشبت .

(١٢) «والعينان» . . . كما أراد، ليس في (أ) .

مَنْ غَيْرِ تَعَذُّرٍ عَلَيْهِ<sup>(١)</sup>.  
وَمِثْلُهُ قَوْلُ عَنَتَرَةَ:

فَازِرَدَّ مَنْ وَقَعَ الْقَنَا بِلَبَانِهِ      وَشَكَا إِلَى بَعْبَرَةَ وَتَحْمَحُمِ<sup>(٢)</sup>  
وَالْفَرَسُ<sup>(٣)</sup> لَا يَشْتَكِي قَوْلًا، لَكِنَّهُ ظَهَرَ مِنْهُ عَلَامَةُ الْخَوْفِ وَالْجَزَعِ  
فَسَمَى ذَلِكَ قَوْلًا<sup>(٤)</sup>.

وَمِنْهُ قَوْلُ الْآخِرِ:

شَكَا إِلَى جَمَلِي طُولَ السَّرَى .....<sup>(٥)</sup>

وَالْجَمَلُ لَا يَتَكَلَّمُ، لَكِنَّهُ لَمَّا ظَهَرَ مِنْهُ<sup>(٦)</sup> النَّصَبُ وَالْوَصَبُ<sup>(٧)</sup> لَطُولُ  
السَّرَى عِبْرَةٌ عَنْ هَذِهِ الْعَلَامَةِ بِالشُّكْوَى الَّتِي تَكُونُ بِالنُّطْقِ<sup>(٨)</sup> وَالْكَلَامِ.  
وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ أَيْضًا<sup>(٩)</sup>:

امْتَلَأَ الْحَوْضُ وَقَالَ: قَطَنِي      حَسْبُكَ مِنِّي قَدْ مَلَأَتْ بَطْنِي<sup>(١٠)</sup>

(١) في «أ» و«م»: وذلك لم يتعذر عليه.

(٢) البيت من معلقة عنترَةَ يصف فيه فرسه. وازرَدَ: أي مال. واللَّبَانُ: وسط الصدر. وتَعَدَّه:  
لو كان يدري ما المحاورَةُ اشتكى  
ديوان عنترَةَ: ٣٠.

(٣) من هنا إلى نهاية جواب المسألة الرابعة سقط من «أ».

(٤) في «م»: ذلك، بدلاً من جملة (فسمى ذلك قولاً).

(٥) تتمته: صَبْرًا جَمِيلِي فِكْلَانَا مُبْتَلٍ. لسان العرب: مادة (شكا).  
والسَّرَى: سير عامة الليل.

(٦) «منه» ليس في «م».

(٧) النَّصَبُ: التعب، وَالْوَصَبُ: الوجع والمرَض.

(٨) في «ب»: و«م»: كالنطق.

(٩) «أيضاً» ليس في «م»، وزاد في «ب»: شعراً.

(١٠) قَطَنِي: أي حَسْبِي، وأصلها قَطِي، ثُمَّ أَدْخَلْتَ النون لیسلم السكون الذي بني عليه =

والْحَوْضُ لَمْ يَقُلْ<sup>(١)</sup> قَطَنِي ، لَكِنَّهُ لَمَّا امْتَلَأَ بِالماءِ عَبَّرَ عَنْهُ<sup>(٢)</sup> بِأَنَّهُ قَالَ :  
حَسْبِي .

ولذلك أمثال كثيرة في منشور كلام العرب ومنظومه<sup>(٣)</sup> ، وهو من  
الشواهد على ما ذكرناه في تأويل الآية ، والله تعالى نسأل التوفيق<sup>(٤)</sup> .

## فصل :

### [في خلق الأرواح والأجساد]

وأما الخبر بأن الله تعالى خلق الأرواح قبل الأجساد باللفي عام فهو  
من أخبار الأحاد ، وقد رَوَتْهُ العامة كما رَوَتْهُ الخاصة<sup>(٥)</sup> ، وَلَيْسَ هُوَ مَعَ ذَلِكَ<sup>(٦)</sup>  
بِمَا يُقْطَعُ عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ بِصِحَّتِهِ ، وَإِنَّمَا نَقَلَهُ رَوَاتِهِ<sup>(٧)</sup> لِحُسْنِ الظَّنِّ بِهِ .

---

= الاسم (قَطَ)، والمصراع الثاني ليس في «م». ولا حسبك مني) هي في لسان العرب: سلاً  
رويداً، وفي غيره: مهلاً رويداً. أنظر الصحاح ولسان العرب: مادة (قطط) وتفسير التبيان  
وتفسير القرطبي عند الآية (١١) من سورة فصلت.

(١) في «م»: لا يقول.

(٢) في «م»: لكنه امتلأ بالماء فعبر عنه.

(٣) في «م»: في منظوم كلام العرب ومنثوره.

(٤) في «م»: ونسأل الله تعالى التوفيق.

(٥) معاني الأخبار: ١٠٨ ح/١ وفي إسناده محمد بن سنان وقد تقدم القول في تضعيفه في

جواب المسألة الثانية، وأخرجه أيضاً: ابن الجوزي في الموضوعات ١ : ٤٠١ ، والسيوطي

في اللآلي المصنوعة ١ : ١٩٩ ، والشوكاني في الفوائد المجموعة : ٩٤/٣٨٢ .

(٦) «هو مع ذلك» ليس في «م» .

(٧) «رواته» ليس في «م» .



وإن ثبت القول فالمعنى فيه : أن الله تعالى قدر الأرواح في علمه قبل اختراع الأجساد ، واختراع الأجساد ، ثم اختراع لها الأرواح ، فخلق للأرواح قبل الأجساد خلق تقدير في العلم<sup>(١)</sup> كما قدمناه ، وليس بخلق لذواتها كما وصفناه .

والخلق لها بالإحداث<sup>(٢)</sup> والاختراع<sup>(٣)</sup> بعد خلق الأجساد<sup>(٤)</sup> والصورة التي تدبرها الأرواح ، ولولا أن ذلك كذلك لكانت الأرواح<sup>(٥)</sup> تقوم بأنفسها ولا تحتاج إلى آلات تحملها ، ولكننا نعرف ما سلف لنا من الأحوال قبل خلق<sup>(٦)</sup> الأجساد كما نعلم أحوالنا بعد خلق الأجساد ، وهذا محال لا خفاء بفساده .

### [الأرواح جنود مجندة]

وأما الحديث بأن «الأرواح جنود مجندة» ، فما تعارف منها ائتلف ، وما تناكر منها اختلف<sup>(٧)</sup> فالمعنى فيه : أن الأرواح التي هي الجواهر البسائط تناصر<sup>(٨)</sup> بالجنس وتتخاذل<sup>(٩)</sup> بالعوارض ، فما تعارف منها باتفاق الرأي

(١) في «د» : في العلة .

(٢) في «د» : والإحداث .

(٣) زاد في «د» : فيه .

(٤) في «ج» و«م» : الأجسام .

(٥) «ولولا أن . . . الأرواح» ليس في «د» .

(٦) «خلق» لبس في «م» .

(٧) تقدم : ريجيه في أول هذه المسألة .

(٨) في «ج» و«م» : تتناظر .

(٩) في «ج» : وتتمنا ذلك .

والهوى ائتلف، وما تناكر منها بمباينة في الرأي والهوى ائتلف، وهذا موجود حساً<sup>(١)</sup> ومشاهدة<sup>(٢)</sup>.

وليس المراد بذلك أن ما تعارف منها في الذر ائتلف، كما يذهب إليه الحشوية، وكما بيناه من أنه لا علم للإنسان بحال كان عليها قبل ظهوره في هذا العالم، ولو ذكر بكل<sup>(٣)</sup> شيء ما ذكر ذلك.

فوضح بما ذكرناه أن المراد بالخبر ما شرحنه، والله الموفق للصواب<sup>(٤)</sup>.




---

(١) في «ب» و«د»: حياً.

(٢) في «ب» و«ج» و«د»: ومشاهد.

(٣) في «ب» و«د»: لكل، وفي «ج» في كل.

(٤) وللشيخ المفيد قدس سره كلام مفصل في هذه المسألة الأخيرة مطابق لبيانه هذا، ذكره في شرحه لعقائد الصدوق، المسمى: (تصحيح الاعتقاد)، أنظر ص ٦٣ - ٧٣ منه.

## المسألة الثالثة :

### [ماهية الروح]

ما قوله - أدام الله تعالى علوه - في الأرواح وماهيتها، وحقيقة كيفيتها، وما لها عند مفارقتها الأجساد، وهل حياة<sup>(١)</sup> النمو وقبول الغذاء، والحياة التي هي في<sup>(٢)</sup> الذوات الفعالة [هل] هي معنى أم لا؟

الجواب :

إن الأرواح عندنا هي أغراض لا بقاء لها، وإنما عبد الله تعالى منها الحي حالاً بحال، فإذا قطع امتداد المَحْيى بها جاء الموت الذي هو ضد الحياة<sup>(٣)</sup> ولم يكن للأرواح وجود، فإذا أحيا الله تعالى الأموات<sup>(٤)</sup> ابتدأت<sup>(٥)</sup> فيهم الحياة التي هي الروح.

والحياة التي في الذوات الفعالة هي معنى تصحيح العلم والقدرة،

(١) في النسخ : وهي حياة .

(٢) (في) ليس في «م» .

(٣) في «ج» و«م» : الذي هو ضده .

(٤) «الأموات» ليس في «م» .

(٥) في «ب» و«ج» و«د» : ابتدا .

وهي شرط في كَوْنِ العالمِ عالِماً، والقادرِ قادِراً، وليست من نوعِ الحياةِ التي تكونُ في الأجساد<sup>(١)</sup>.



---

(١) «في الأجساد» وقعت بعد (المسألة الرابعة) في «ب» و«ج» و«د».

## المسألة الرابعة :

### [ماهية الإنسان]

ما قوله - حرس الله تعالى عزّه - في الإنسان، أهو<sup>(١)</sup> هذا الشخص  
المرئي المذكر، على ما يذكّره<sup>(٢)</sup> أصحاب أبي هاشم<sup>(٣)</sup> ؟  
أم جزء حال في القلب حساس دراك، كما يُحكى عن أبي بكر بن  
الإخشيّد<sup>(٤)</sup> ؟

(١) في «ب» و«د» : وهو.

(٢) في «م» : ذكرناه.

(٣) هو عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب، أبو هاشم بن أبي عليّ البصري الجبائي، وهو  
وأبوه من رؤساء المعتزلة، له آراء تفرّد بها، وتبعته فرقة من المعتزلة فسّيت البهشية نسبة  
إليه، توفي سنة ٣٢١ هـ.

الفهرست للنديم : ٢٤٧، تاريخ بغداد ١١ : ٥٦، الملل والنحل ١ : ٧٣، الوافي

بالوفيات ١٨ : ٤٣٤.

(٤) في «ب» و«ج» : الاحشار، وفي «د» : الاخشار، وفي «م» : الإخشاد. وهو: أحمد بن عليّ  
ابن بيغجور، أبو بكر بن الإخشيد، ورسمه هكذا بالياء والذال المهملة كلّ من : النديم في  
الفهرست، والنجاشي في الرجال، والذهبي في الأعلام، وقال ابن حجر: هو ابن الاخشاد  
- بالمعجمة - ويقال له ابن الأخشيّد، وكانّ الشين ممالة، وهو من رؤساء المعتزلة وزهادهم،  
وضبطه الخطيب بالألف والذال المعجمة، وجعله الصفدي : الاخشياد، بياء قبل الألف  
ثم الذال المعجمة توفي سنة ٣٢٦ هـ وله ست وخمسون سنة.

الفهرست للنديم : ٢٤٥، الرجال النجاشي : ٤٠٢، سير أعلام النبلاء ١٥ : ٢١٧، =

الجواب :

إِنَّ الْإِنْسَانَ هُوَ مَا ذَكَرَهُ بَنُو نُوبَخْت<sup>(١)</sup> . وقد حُكِيَ عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ<sup>(٢)</sup> أَيْضاً، وَالْأَخْبَارُ عَنْ مَوَالِينَا عَلَيْهِمُ السَّلَامُ تَذُلُّ عَلَى مَا نَذْهَبُ<sup>(٣)</sup> إِلَيْهِ :

وَهُوَ شَيْءٌ<sup>(٤)</sup> قَائِمٌ بِنَفْسِهِ ، لَا حَجَمَ لَهُ وَلَا حَيْزٌ ، لَا يَصِحُّ عَلَيْهِ التَّرْكِيبُ وَلَا الْحَرَكَةُ وَالسُّكُونُ ، وَلَا الْاجْتِمَاعُ وَالْإِفْتِرَاقُ ، وَهُوَ الشَّيْءُ الَّذِي كَانَتْ تُسَمِّيهِ

= لسان الميزان ١ : ٢٣١ ، تاريخ بغداد ٤ : ٣٠٩ ، الوافي بالوفيات ٧ : ٢١٦ .

(١) هذه النسبة إلى نوبخت ، وهو أحد أجداد هذا البيت ، وهم من الشيعة الإمامية ، كان لبعض متكلميهم آراء خاصة في بعض شعب الكلام والفقه والحديث ، ومنهم : أبو سهل إسماعيل بن عليّ النوبختي ، شيخ المتكلمين ببغداد ، له احتجاج على الحلاج ، وله كتب كثيرة ، وقد أدرك الإمام الحسن العسكري في وفاته ورأى الإمام صاحب الزمان (عج) ، وقد سئل : كيف صارت السفارة لأبي القاسم الحسين بن روح دونك؟ فقال : هم أعلم وما اختاروه ، ولكن أنا رجل ألقى الخصوم وأناظرهم ، توفي سنة ٤٠٢ هـ . ومنهم ابن اخته أبو محمد الحسن بن موسى النوبختي صاحب كتاب فرق الشيعة .

الأنساب للسمعاني ٥ : ٥٢٩ ، رجال النجاشي : ٦٣ ت / ١٤٨ ، الكنى والألقاب ١ :

٩٣ ، ١٥٤ .

(٢) هو أبو محمد هِشَامُ بْنُ الْحَكَمِ الكوفي الشيباني ، حَدَّثَ عَنْ الْإِمَامَيْنِ الصَّادِقِ وَالْكَاسِمِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ، وَكَانَ عَالِي الْمَنْزِلَةِ عِنْدَهُمَا رُوِيَ لَهُ عَنْهُمَا عَلَيْهِمَا السَّلَامُ مَدَائِحُ كَثِيرَةٌ ، بَرِعَ فِي الْكَلَامِ ، فَفُتِحَ الْكَلَامُ وَكَانَ فِيهِ حَازِقًا حَاضِرَ الْجَوَابِ ، لَهُ مَنَاطِرَاتٌ عَدِيدَةٌ نَقَلَ الْكَشِّيُّ بَعْضَهَا فِي رِجَالِهِ ، وَلَهُ كُتُبٌ كَثِيرَةٌ ، تَوَفَّى سَنَةَ ١٩٩ هـ عَلَى الْأَظْهَرِ .

رجال النجاشي : ٤٣٣ ت / ١١٦٤ ، رجال الكشي : ٢٥٥ ت / ٤٧٥ ، الفهرست

للنديم : ٢٤٩ ، رجال العلامة الحلي : ١٧٨ .

(٣) في «ب» و«د» : أذهب .

(٤) «شيء» ليس في «م» .

الحُكَمَاءُ الْأَوَائِلُ : (الجَوْهَرُ الْبَسِيطُ) <sup>(١)</sup>.

وَكَذَلِكَ كُلُّ حَيٍّ فَعَّالٍ تَحْدُثُ فَهُوَ جَوْهَرٌ بَسِيطٌ .

وَلَيْسَ كَمَا قَالَ الْجُبَّائِيُّ وَابْنُهُ <sup>(٢)</sup> وَأَصْحَابُهُمَا : أَنَّهُ جُمْلَةٌ مُؤَلَّفَةٌ .

وَلَا كَمَا قَالَ ابْنُ الْإِخْشِيدِ : أَنَّهُ جِسْمٌ مُتَخَلِّخٌ <sup>(٣)</sup> فِي الْجُمْلَةِ الظَّاهِرَةِ .

وَلَا كَمَا قَالَ الْأَعْوَازِيُّ <sup>(٤)</sup> : أَنَّهُ جُزْءٌ لَا يَتَجَزَّأُ .

وَقَوْلِي فِيهِ قَوْلُ مَعْمَرٍ <sup>(٥)</sup> مِنَ الْمُعْتَزَلَةِ ، وَبَنِي نُؤَيْخَتٍ مِنَ الشَّيْعَةِ عَلَى مَا

قَدَّمْتُ ذِكْرَهُ :

(١) الْإِنْسَانُ هُنَا هُوَ الْمَفْهُومُ الْعَقْلِيُّ الْكُلِّي الَّذِي يَنْطَبِقُ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ أَفْرَادِهِ ، وَهَذَا الْإِطْلَاقُ مشهور بين الخواص .

وَالْجَوْهَرُ يُطْلَقُ عَلَى الذَّاتِ الْمَوْجُودَةِ لَا فِي مَوْضِعٍ ، أَيْ أَنَّهُ لَا يَحْتَاجُ فِي وَجُودِهِ إِلَى شَيْءٍ يَوْجَدُ بِهِ أَوْ فِيهِ . وَالْجَوْهَرُ مِنْ حَيْثُ وَجُودِهِ الطَّبِيعِيُّ يَقْسَمُ إِلَى قَسْمَيْنِ : بَسِيطٌ ، وَمُرَكَّبٌ . وَلَهُ تَقْسِيمَاتٌ أُخْرَى مِنْ وَجْهِ أُخْرَى .

أَنْظُرْ : تَجْرِيدُ الْإِعْتِقَادِ : ١٤٣ ، دَسْتُورُ الْعُلَمَاءِ ١ : ١٩٨ ، ٤١٨ ، الْمَقَابِسَاتُ : ٢٥٩ .

(٢) الْجُبَّائِيُّ : هُوَ أَبُو عَلِيٍّ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ الْبَصْرِيُّ الْجُبَّائِيُّ ، أَحَدُ أَئِمَّةِ الْمُعْتَزَلَةِ وَمُتَكَلِّمِيهِمْ ، تَفَرَّدَ بِآرَاءٍ فَتَبَعَهُ جَمَاعَةٌ فَسَمُّوا الْجُبَّائِيَّةَ ، وَلَدَ سَنَةَ ٢٣٥ وَتَوَفَّى سَنَةَ ٣٠٣ هـ . وَفَيَاتُ الْأَعْيَانِ ٤ : ٢٦٧ ، الْوَافِي بِالْوَفَايَاتِ ٤ : ٧٤ . وَابْنُهُ : أَبُو هَاشِمٍ الْجُبَّائِيُّ ، تَقَدَّمَتْ تَرْجُمَتُهُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ .

(٣) فِي «م» : مُتَخَلِّلٌ .

(٤) فِي «ب» : الْأَعْرَازِيُّ ، وَفِي «ج» وَ«م» : الْأَعْوَازِيُّ ، وَلَمْ أَجِدْهُ ، وَالظَّاهِرُ لِي أَنَّهَا مُحَرَّفَةٌ مِنَ الْأَسْوَارِيِّ ، وَهُوَ مِنْ مُتَكَلِّمِي الْمُعْتَزَلَةِ ، وَمِنْ شُيُوخِهِمْ ، وَقَدْ وَافَقَ النَّظَامُ فِي مَعْظَمِ أَقْوَالِهِ . أَنْظُرْ : الْمَلَلُ وَالنَّحْلُ ١ : ٦٠ ، الْفَصْلُ لِابْنِ حَزْمٍ ٢ : ١٨٣ وَمَا بَعْدَهَا .

(٥) هُوَ مَعْمَرُ بْنُ عَبَّادٍ - وَقِيلَ عَمْرُو - السَّلْمِيُّ ، أَبُو الْمُعْتَمِرِ الْمُعْتَزَلِيُّ الْبَصْرِيُّ ، سَكَنَ بَغْدَادَ ، وَنَظَرَ النَّظَامَ ، وَلَهُ آرَاءٌ ائْتَرَدَ بِهَا عَنْهُمْ ، وَتُنَسَبُ إِلَيْهِ طَائِفَةٌ تُعْرَفُ بِالْمَعْمَرِيَّةِ . تَوَفَّى سَنَةَ ٢١٥ هـ .

الْمَلَلُ وَالنَّحْلُ : ٦٥ ، سِيرُ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ ١٠ : ٥٤٦ .

وَهُوَ شَيْءٌ بِمَحْتَمِلِ الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ وَالْحَيَاةِ وَالْإِرَادَةِ وَالْكَرَاهَةِ وَالْبُغْضِ  
وَالْحُبِّ، قَائِمٌ بِنَفْسِهِ، مُحْتَاجٌ فِي أَفْعَالِهِ إِلَى آلَةٍ الَّتِي هِيَ الْجَسَدُ.  
وَالْوَصْفُ لَهُ<sup>(١)</sup> بِأَنَّهُ حَيٌّ يَصِحُّ<sup>(٢)</sup> عَلَيْهِ الْقَوْلُ بِأَنَّهُ عَالِمٌ قَادِرٌ.  
وَلَيْسَ الْوَصْفُ لَهُ بِالْحَيَاةِ كَالْوَصْفِ لِلْأَجْسَادِ بِالْحَيَاةِ حَسْبَمَا قَدَّمْنَاهُ.  
وَقَدْ يُعْبَرُ عَنْهُ بِـ (الرُّوحِ).  
وَعَلَى هَذَا الْمَعْنَى جَاءَتْ الْأَخْبَارُ: أَنَّ الرُّوحَ إِذَا فَارَقَتْ الْجَسَدَ نُعِمَتْ  
وَعُذِّبَتْ<sup>(٣)</sup>.

وَالْمُرَادُ: أَنَّ الْإِنْسَانَ الَّذِي هُوَ الْجَوْهَرُ الْبَسِيطُ يُسَمَّى (الرُّوحَ)، وَعَلَيْهِ  
الثَّوَابُ وَالْعِقَابُ، وَإِلَيْهِ تَوَجَّهَ الْأَمْرُ وَالنَّهْيُ وَالْوَعْدُ وَالْوَعِيدُ.  
وَقَدْ دَلَّ الْقُرْآنُ عَلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ  
الْكَرِيمِ \* الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوِّكَ فَعَدَلَكَ \* فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾<sup>(٤)</sup>  
فَأَخْبَرَ تَعَالَى أَنَّهُ غَيْرُ الصُّورَةِ، وَأَنَّهُ مُرَكَّبٌ فِيهَا.  
وَلَوْ كَانَ الْإِنْسَانُ هُوَ الصُّورَةُ لَمْ يَكُنْ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا  
شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ مَعْنًى، لِأَنَّ الْمُرَكَّبَ فِي الشَّيْءِ غَيْرُ الشَّيْءِ الْمُرَكَّبِ فِيهِ<sup>(٥)</sup>.  
وَلَا مَجَالَ أَنْ تَكُونَ الصُّورَةُ مُرَكَّبَةً فِي نَفْسِهَا وَعَيْنِهَا لَمَّا ذَكَرْنَاهُ.

(١) «له» ليس في «ج» و«م».

(٢) في «م»: يصلح.

(٣) الكافي ٣ - ب ٩١ - : ٢٤٤ ح/ ٣، ٤ وباب ٩٢ : ٢٤٥ ح/ ١، ٢، من لا يحضره  
الفقيه ١ : ١٢٢ ح/ ٣٥، مسند أحمد ٢ : ٣٦٤، ٦ : ١٤٠، سنن ابن ماجه - كتاب الزهد  
- ٢ : ١٤٢٣ ح/ ٤٢٦٢، سنن النسائي ٤ : ١٠١.

(٤) الانفطار ٨٢ : ٦ - ٨.

(٥) «فيه» ليس في «د».



وَقَدْ قَالَ سُبْحَانَهُ فِي مُؤْمِنِ آلِ إِبْرَاهِيمَ: ﴿قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ \* بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي﴾<sup>(١)</sup> فَأَخْبَرَ أَنَّهُ حَيٌّ نَاطِقٌ مُنْعَمٌ وَإِنْ كَانَ جِسْمُهُ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَوْ فِي بَطْنِهَا.

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ \* فَرِحِينَ﴾<sup>(٢)</sup> فَأَخْبَرَ أَنَّهُمْ أَحْيَاءُ، وَإِنْ كَانَتْ<sup>(٣)</sup> أَجْسَادُهُمْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَمْوَاتًا لَا حَيَاةَ فِيهَا.

وَرَوَى عَنِ الصَّادِقِينَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ أَنَّهُمْ قَالُوا: «إِذَا فَارَقَتْ أَرْوَاحُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْسَادَهُمْ أَسْكَنَهَا»<sup>(٤)</sup> اللَّهُ تَعَالَى فِي أَجْسَادِهِمُ الَّتِي فَارَقُوهَا فَيُنْعَمُهُمْ فِي جَنَّتِهِ»<sup>(٥)</sup>.

وَأَنْكَرُوا مَا ادَّعَتْهُ الْعَامَّةُ مِنْ أَنَّهَا تَسْكُنُ فِي حَوَاصِلِ الطُّيُورِ الْخَضِرِ، وَقَالُوا: «الْمُؤْمِنُ أَكْرَمُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ»<sup>(٦)</sup>.

وَلَنَا عَلَى الْمَذْهَبِ الَّذِي وَصَفْنَاهُ أُدْلَى عَقْلِيَّةٌ لَا يَطْعَنُ الْمُخَالَفُ فِيهَا وَنَظَائِرُهَا لَمَّا ذَكَّرْنَاهُ مِنَ الْأَدِلَّةِ السَّمْعِيَّةِ.

وَبِاللَّهِ أَسْتَعِينُ.

\* \* \*

(١) يس ٣٦ : ٢٦ - ٢٧.

(٢) آل عمران ٣ : ١٦٩ - ١٧٠.

(٣) «كانت» ليس في «د» و«م».

(٤) في «ب» و«د» : أسكنه.

(٥) الكافي ٣ - باب ٩١ - : ٢٤٥ ح/٦.

(٦) الكافي ٣ : ٢٤٤ ح/١، ٦، ٧.

## المسألة الخامسة:

### [عذاب القبر]

ما قوله - أدام الله تأييده<sup>(١)</sup> - في عذاب القبر وكيفيته؟  
ومتى يكون؟  
وهل ترد الأرواح إلى الأجساد عند التعذيب أم لا؟  
وهل يكون العذاب في القبر، أو يكون بين النفختين<sup>(٢)</sup>؟

الجواب:

الجواب عن هذا السؤال قد تقدم في المسألة التي سبقت هذه  
المسألة<sup>(٣)</sup>.

والكلام في عذاب القبر طريقه<sup>(٤)</sup> السمع دون العقل.  
وقد ورد<sup>(٥)</sup> عن أئمة الهدى عليهم السلام أنهم قالوا<sup>(٦)</sup>: «ليس يعذب

(١) في «أ» و«م»: مدته.

(٢) «النفختين» سقطت من «د».

(٣) في «ب» و«ج» و«د»: التي سبقها هذه المسألة. والجملة ليست في «أ» و«م».

(٤) في «م»: بطريق.

(٥) في «أ» و«م»: روي.

(٦) في «أ» و«م»: أنه.

في القبرِ كُلِّ مَيِّتٍ، وإنَّما يُعَذَّبُ مِنْ جُمْلَتِهِمْ مَنْ مَحَضَ الْكُفْرَ، وَلَا يُنْعَمُ كُلُّ ماضٍ لِسَبِيلِهِ، وإنَّما يُنْعَمُ<sup>(١)</sup> مِنْهُمْ مَنْ مَحَضَ الْإِيمَانَ مُحَضًّا، فأَمَّا سِوَى هَذَيْنِ الصَّنَفَيْنِ فَإِنَّهُ<sup>(٢)</sup> يُلْهَى عَنْهُم<sup>(٣)</sup>.

وكذلك رُويَ أَنَّهُ لَا يُسألُ فِي قَبْرِهِ إِلَّا هَذَانِ الصَّنَفَانِ خَاصَّةً<sup>(٤)</sup>.

فعلَى مَا جَاءَ بِهِ الْأَثَرُ مِنْ ذَلِكَ يَكُونُ الْحُكْمُ<sup>(٥)</sup> مَا ذَكَرْنَاهُ.

وأَمَّا كَيْفِيَّةُ عَذَابِ الْكَافِرِ فِي قَبْرِهِ<sup>(٦)</sup>، وَنَعِيمِ الْمُؤْمِنِ فِيهِ، فَإِنَّ الْأَثَرَ<sup>(٧)</sup> أَيْضاً قَدْ وَرَدَ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَجْعَلُ رُوحَ الْمُؤْمِنِ فِي قَالِبٍ مِثْلَ قَالِبِهِ فِي الدُّنْيَا، فِي جَنَّةٍ مِنْ جَنَّاتِهِ<sup>(٨)</sup>، يُنْعَمُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ السَّاعَةِ، فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ أُنْشَأَ جَسَدُهُ الَّذِي بَلِيَ فِي التُّرَابِ<sup>(٩)</sup> وَتَمَزَّقَ، ثُمَّ أَعَادَهُ إِلَيْهِ وَحَشَرَهُ إِلَى الْمَوْقِفِ، وَأَمَرَ بِهِ إِلَى جَنَّةِ الْخُلْدِ، فَلَا يَزَالُ<sup>(١٠)</sup> مُنْعَمًا بِبِقَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

غَيْرَ أَنَّ جَسَدَهُ الَّذِي يُعَادُ فِيهِ لَا يَكُونُ عَلَى تَرْكِيبِهِ فِي الدُّنْيَا، بَلْ يُعَدَّلُ طِبَاعُهُ وَيُحَسِّنُ صُورَتَهُ فَلَا يَهْرَمُ<sup>(١١)</sup> مَعَ تَعْدِيلِ الطَّبَاعِ، وَلَا يَمْسُهُ نَصَبٌ فِي

(١) فِي «م»: يَنْعَمُ. فِي الْمَوْضِعَيْنِ.

(٢) «الصَّنَفَيْنِ فَإِنَّهُ» لَيْسَ فِي «م».

(٣) الْكَافِي ٣ - بَاب ٨٨ -: ٢٣٥ ح/١ - ٣، ٢٣٧ ح/٨.

(٤) الْكَافِي ٣ - بَاب ٨٨ -: ١٣٦ ح/٤.

(٥) «مِنْ ذَلِكَ يَكُونُ الْحُكْمُ» لَيْسَ فِي «م»، وَفِي «ب» وَ«د» مَحَلُّهَا بَيَاضٌ.

(٦) فِي «م»: الْكَفَّارُ فِي قُبُورِهِمْ.

(٧) فِي «أ» وَ«ج» وَ«م»: الْخَبَرُ.

(٨) «فِي جَنَّةٍ مِنْ جَنَّاتِهِ» لَيْسَ فِي «ب» وَ«د».

(٩) «الَّذِي بَلِيَ فِي التُّرَابِ» مَحَلُّهَا بَيَاضٌ فِي «ب» وَ«د».

(١٠) «فَلَا يَزَالُ» مَحَلُّهَا بَيَاضٌ فِي «ب» وَ«د».

(١١) فِي «م»: وَلَا يَبْدَلُ.

الجنة وَلَا لُغُوبٌ<sup>(١)</sup>.

والكافر يُجْعَلُ فِي قَالِبٍ كَقَالِبِهِ فِي الدُّنْيَا، فِي مَحَلٍّ عَذَابٍ يُعَاقَبُ بِهِ،  
وَنَارٌ يُعَذَّبُ بِهَا حَتَّى السَّاعَةِ، ثُمَّ يُنْشَأُ جَسَدُهُ الَّذِي فَارَقَهُ فِي الْقَبْرِ، وَيُعَادُ  
إِلَيْهِ، ثُمَّ يُعَذَّبُ<sup>(٢)</sup> بِهِ فِي الْآخِرَةِ عَذَابَ الْأَبَدِ، وَيُرْكَبُ أَيْضاً جَسَدُهُ تَرْكِيباً لَا  
يَفْنَى مَعَهُ<sup>(٣)</sup>.

وَقَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ  
السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾<sup>(٤)</sup>.

وَقَالَ فِي قِصَّةِ<sup>(٥)</sup> الشُّهَدَاءِ: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
أَمْواتاً بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾<sup>(٦)</sup> وهذا قَدْ مَضَى فِيهَا تَقَدُّمٌ<sup>(٧)</sup>.  
فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْعَذَابَ وَالثَّوَابَ<sup>(٨)</sup> يَكُونُ قَبْلَ<sup>(٩)</sup> الْقِيَامَةِ وَبَعْدَهَا، وَالْخَبَرُ  
وَارِدٌ بِأَنَّهُ يَكُونُ مَعَ فِرَاقِ الرُّوحِ الْجَسَدَ<sup>(١٠)</sup> فِي الدُّنْيَا<sup>(١١)</sup>.

(١) اللغوب: التعب والإعياء.

(٢) في «م»: الذي فارقه في القبر فيعذبه به.

(٣) أنظر: الكافي ٣: ٢٤٥ ح/٦، ٢٥١ ح/٧.

(٤) غافر ٤٠: ٤٦.

(٥) في «د»: قضية.

(٦) آل عمران ٣: ١٦٩.

(٧) تقدّم في جواب المسألة الرابعة، وقوله: «فيها تقدّم» ليس في «م».

(٨) في «أ» و«م»: الثواب والعذاب.

(٩) زاد في «أ» و«م»: يوم.

(١٠) في «أ» و«م»: والجسد.

(١١) الكافي ٣ - باب ٨٨ - ٢٣٥ ح/١ - ١٨، سنن النسائي - كتاب الجنائز - ٤: ٩٧ -

والرُّوحُ هَاهُنَا عِبَارَةٌ عَنْ انْفِعَالِ الْجَوْهَرِ الْبَسِيطِ، وَلَيْسَ بِعِبَارَةٍ عَنْ  
الْحَيَاةِ الَّتِي يَصِحُّ مَعَهَا الْعِلْمُ وَالْقُدْرَةُ، لِأَنَّ هَذِهِ الْحَيَاةَ عَرَضٌ لَا يَبْقَى، وَلَا  
يَصِحُّ عَلَيْهِ الْإِعَادَةُ.

فَهَذَا مَا عَوَّلَ عَلَيْهِ أَهْلُ<sup>(١)</sup> النَّقْلِ، وَجَاءَ بِهِ الْخَبَرُ عَلَى مَا بَيَّنَّاهُ.



---

(١) (أهل) ليس في «أ»، و«ب»، و«ج»، و«د».

## المسألة السادسة :

### [حياة الشهداء]

ما قوله - أدام الله تعالى تمكينه - في قول الله تعالى : ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أحياءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾<sup>(١)</sup> أهم أحياء في الحقيقة على ما تقتضيه الآية الشريفة ، أم الآية مجاز؟ وهل<sup>(٢)</sup> أجسادهم الآن في قبورهم ، أم في الجنة؟ فإن المعتزلة من أصحاب أبي هاشم يقولون : إن الله تعالى ينزع من<sup>(٣)</sup> جسد كل واحد منهم أجزاء قدر ما تتعلق به<sup>(٤)</sup> الروح ، وأنه تعالى يرزقهم على ما<sup>(٥)</sup> نطقت به الآية ، وما سوى هذا من أجزاء أبدانهم فهي في قبورهم كأجساد سائر الموتى<sup>(٦)</sup> .

(١) آل عمران ٣ : ١٦٩ .

(٢) في «ب» و«ج» و«د» : وأن .

(٣) (إن الله تعالى ينزع من) ليس في «ب» ، وفي «د» محلها بياض ، وفي «أ» و«م» : إن الله تعالى يدع في .

(٤) في «أ» : . . .

(٥) (على ما) ليس في «ب» ، وفي «د» محلها بياض .

(٦) «سائر الموتى» وقعت بعد كلمة (الجواب) في «ب» و«ج» و«د» .

## الجواب:

هُوَ مَا قَدَّمْنَا ذِكْرَهُ<sup>(١)</sup> فِي الْمَسْأَلَةِ السَّابِقَةِ<sup>(٢)</sup>، وَقَدْ ثَبَّتَ<sup>(٣)</sup> مَا فِيهِ بَيَانٌ يُسْتَفْنَى بِوُضُوحِهِ عَنْ تَكَرُّرِهِ وَإِعَادَتِهِ.

فَأَمَّا هَذَا الْمَحْكِي عَنْ أَصْحَابِ<sup>(٤)</sup> أَبِي هَاشِمٍ فَلَأَنَّ الْمَحْفُوظَ عَنْهُ: أَنَّ الْإِنْسَانَ الْمُخَاطَبَ الْمَأْمُورَ الْمَنْهِي هُوَ الْبُنْيَةُ<sup>(٥)</sup> الَّتِي لَا تَصِحُّ الْحَيَاةُ إِلَّا بِهَا، وَمَا سِوَى ذَلِكَ مِنَ الْجَسَدِ فَلَيْسَ بِإِنْسَانٍ، وَلَا يَتَوَجَّهُ<sup>(٦)</sup> إِلَيْهِ أَمْرٌ وَلَا نَهْيٌ<sup>(٧)</sup> وَلَا تَكْلِيفٌ<sup>(٨)</sup>.

وَإِنْ كَانَ الْقَوْمُ يَزْعُمُونَ أَنَّ تِلْكَ الْبُنْيَةَ لَا تُفَارِقُ مَا جَاوَرَهَا مِنَ الْجَسَدِ فَيُعَذَّبُ أَوْ يُنْعَمُ، فَهُوَ مَقَالٌ يَسْتَمِرُّ عَلَى أَضْلِهِمْ إِذَا كَانَتْ الْبُنْيَةُ الَّتِي ذَكَرُوهَا هُوَ الْمُكَلَّفُ الْمَأْمُورَ الْمَنْهِي، وَبَاقِي جَسَدِهِ فِي الْقَبْرِ. إِلَّا أَنَّهُمْ لَمْ يَذْكُرُوا كَيْفَ يُعَذَّبُ مَنْ يُعَذَّبُ<sup>(٩)</sup>، وَيُثَابُ مَنْ يُثَابُ<sup>(١٠)</sup>: أَفِي

(١) «م»: مَا قَدَّمْنَاهُ.

(٢) فِي «أ»: الَّتِي سَبَقَتْ هَذِهِ الْمَسْأَلَةُ. وَفِي «ب» وَ«ج» وَ«د»: الَّتِي سَبَقَتْهَا هَذِهِ الْمَسْأَلَةُ.

(٣) «وَقَدْ ثَبَّتَ» لَيْسَ فِي «ب» وَ«ج» وَفِي «د» مَحَلُّهَا بَيَاضٌ.

(٤) فِي «م»: عَنْ أَبِي هَاشِمٍ، وَفِي «ب» وَ«د»: بَيَاضٌ بِقَدْرِ كَلِمَتَيْنِ.

(٥) فِي «أ» وَ«د» وَ«م»: الْبُنْيَةُ.

(٦) فِي «أ» وَ«م»: يَوْجَهُ.

(٧) فِي «أ» وَ«م»: الْأَمْرُ وَالنَّهْيُ.

(٨) فِي «م»: يَتَكَلَّفُ.

(٩) فِي «ب» وَ«ج» وَ«د»: عَذَبٌ.

(١٠) فِي «د»: وَإِثْبَاتٌ مِنْ أُثْبِتَ، وَفِي «ب» وَ«ج»: وَيُثَابُ مِنْ أُثِيبَ.

دارِ غَيْرِ الدُّنْيَا<sup>(١)</sup>، أَمْ فِيهَا؟

وهل يَحْتَمِلُ بَعْدَ الْمَوْتِ، أَوْ يُفَارِقُ الْجُمْلَةَ<sup>(٢)</sup> فِي الدُّنْيَا فَلَاحِقُهُ مَوْتُ؟<sup>(٣)</sup> ثُمَّ لَمْ يُجِبْكَ<sup>(٤)</sup> عَنْهُمْ فِي أَيِّ مَحَلٍّ يُعَذَّبُونَ وَيُثَابُونَ.

وما<sup>(٥)</sup> قَالُوهُ مِنْ ذَلِكَ فَلَيْسَ بِهِ أَثَرٌ، وَلَا يَدُلُّ عَلَيْهِ الْعَقْلُ، وَإِنَّمَا هُوَ مُخْرَجٌ<sup>(٦)</sup> مِنْهُمْ عَلَى الظَّنِّ وَالْحِسَابِ<sup>(٧)</sup>. وَمَنْ بَنَى مَذْهَبَهُ عَلَى الظَّنِّ<sup>(٨)</sup> فِي مِثْلِ هَذَا الْبَابِ كَانَ بِمَقَالَتِهِ مُضْطَرِباً<sup>(٩)</sup>.

ثُمَّ إِنَّهُ يُفْسِدُ<sup>(١٠)</sup> قَوْلَهُمْ مِنْ بَعْدِ: مَا دَلَّ عَلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ الْمَأْمُورَ الْمَنْهِي هُوَ الْجَوْهَرُ الْبَسِيطُ، وَأَنَّ الْأَجْزَاءَ الْمُؤَلَّفَةَ لَا يَصِحُّ أَنْ تَكُونَ فَعَالَةً.

ودلائل ذلك يطولُ بِإثباتِها<sup>(١١)</sup> الْكِتَابُ<sup>(١٢)</sup>، وَفِيهَا أَوْمَانَا إِلَيْهِ مِنْهَا كِفَايَةٌ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ السُّؤَالُ.  
وبالله التَّوْفِيقُ.

(١) فِي «ج» وَ«م» أَيْ غَيْرِ دَارِ الدُّنْيَا.

(٢) فِي «د»: فِي الْجُمْلَةِ.

(٣) «فَلَاحِقُهُ» لَيْسَ فِي «م».

(٤) فِي «أ»: يَجِدُ. وَمِنْ هُنَا سَقَطَ فِي «ب» وَحَتَّى بَعْضُ جَوَابِ الْمَسْأَلَةِ الثَّامِنَةِ.

(٥) فِي «ج» وَ«د»: وَفِيهَا.

(٦) فِي «أ»: يُخْرِجُ. وَفِي «د» وَ«م»: تَخْرِجُ.

(٧) فِي «أ»: النَّظَرُ وَالْحِسَابُ، وَالْحِسَابُ - بِكسْرِ الْحَاءِ - : الظَّنُّ، وَهُوَ بِالضَّمِّ: التَّقْدِيرُ الدَّقِيقُ، وَالْأَوَّلُ أَنْسَبُ فِي الْمَقَامِ.

(٨) فِي «أ» وَ«م»: النَّظَرُ.

(٩) فِي «أ» وَ«م»: كَانَ مَقَالُهُ مُضْطَرِباً، وَفِي «ج» مَظْهَرٌ، وَفِي «د»: بِمَقَالَتِهِ مُضْطَرِباً.

(١٠) فِي «د»: الَّذِي يَفْسِدُ، وَفِي «م»: إِنَّهُ يُفْسِدُ.

(١١) فِي «أ» وَ«م»: وَدَلِيلُ ذَلِكَ يَطُولُ بِإثْبَاتِهِ.

(١٢) «ثُمَّ إِنَّهُ يَفْسِدُ... الْكِتَابُ» لَيْسَ فِي «ج».



## المسألة السابعة:

[حُكْمُ مَنْ قَالَ بِالْجَبْرِ وَجَوَزَ الرُّيَّةَ]

ما قوله - حَرَسَ اللهُ تَعَالَى ظِلَّهُ<sup>(١)</sup> - في أصحابِ الإِجْبَارِ<sup>(٢)</sup> مِنْ الإِمَامِيَّةِ  
مَنْ يَعْتَقِدُ الْجَبَرَ، وَيُثَبِّتُ إِرَادَةَ اللهِ تَعَالَى لِلْمَعَاصِي وَالْكُفْرِ، وَيُجَوِّزُ الرُّيَّةَ عَلَى  
اللهِ تَعَالَى؟

وَهَلْ يَبْلُغُ<sup>(٣)</sup> هَذَا الْقَوْلُ مِنْهُمْ الْكُفْرَ، أَمْ لَا؟  
وَهَلْ يَجُوزُ صَرْفُ الزُّكُوتِ إِلَى ضُعَفَائِهِمْ أَمْ لَا؟

الجواب:

إِنَّ الْمُجْبِرَةَ كُفَّارٌ<sup>(٤)</sup> لَا يَعْرِفُونَ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ.  
وَمَنْ لَا يَعْرِفُ اللهَ تَعَالَى فَهُوَ خَارِجٌ مِنْ<sup>(٥)</sup> الإِيمَانِ، لَا حَقَّ بِأَهْلِ الْكُفْرِ  
وَالطُّغْيَانِ، لَا يَنْفَعُهُ عَمَلٌ يَرْجُوهُ الْقُرْبَى<sup>(٦)</sup> إِلَى اللهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَلَا تَصِحُّ مِنْهُمْ

(١) في «أ» و«م»: أدام الله علوه.

(٢) في «أ»: الأخبار.

(٣) في «م»: هل يبلغ.

(٤) «كفار» ليس في «أ».

(٥) في «د»: عن.

(٦) في «د»: يرجونه.

مَعْرِفَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَئِمَّةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.

وَمَنْ تَعَلَّقَ مِنْهُمْ <sup>(١)</sup> بِمَذْهَبِ أَهْلِ الْحَقِّ فَهُوَ مُتَّحِلٌ لَهُ عَنْ طَرِيقِ الْهَوَى وَالْإِلْفِ وَالْمُنْشَأِ وَالْعَصِيَّةِ <sup>(٢)</sup>، دُونَ الْمَعْرِفَةِ بِهِ <sup>(٣)</sup> وَالْعِلْمِ بِحَقِيقَتِهِ.

وَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ لَا يَحِلُّ صَرْفُ الزَّكَاةِ إِلَيْهِ.

وَمَنْ صَرَفَهَا إِلَيْهِ فَقَدْ وَضَعَهَا فِي غَيْرِ مَوْضِعِهَا، وَهِيَ فِي ذِمَّتِهِ حَتَّى يُؤَدِّيَهَا إِلَى مُسْتَحِقِّهَا مِنْ أَهْلِ الْمَعْرِفَةِ وَالْوَلَايَةِ <sup>(٤)</sup>.  
وبالله التوفيق.

\* \* \*

---

(١) في «ج» و«د»: وإن تعلق بمذهب...

(٢) «المنشأ» ليس في «أ»، وفي «م»: من طريق الهوى والمعصية.

(٣) «به» ليس في «م».

(٤) في «ب» و«ج» و«د»: والولاء.

## المسألة الثامنة<sup>(١)</sup>:

### [الاختلاف في ظواهر الروايات]

ما قوله - أدام الله تعالى نعماءه - فيمن تَنَدَّسَ<sup>(٢)</sup> طَرَفًا مِنَ الْعِلْمِ ،  
وَرُفِعَتْ<sup>(٣)</sup> إِلَيْهِ الْكُتُبُ الْمُصَنَّفَةُ فِي الْفِقْهِ عَنِ الْأُئِمَّةِ الْهَادِيَةِ<sup>(٤)</sup> عَلَيْهِمُ السَّلَامُ  
فِيهَا اخْتِلَافٌ ظَاهِرٌ فِي الْمَسَائِلِ الْفِقْهِيَّةِ ، كَمَا وَقَعَ الْاِخْتِلَافُ بَيْنَ مَا أَثْبَتَهُ  
الشَّيْخُ أَبُو جَعْفَرٍ بْنُ بَابُوِيهِ رَحِمَهُ اللَّهُ<sup>(٥)</sup> فِي كُتُبِهِ مِنَ الْأَخْبَارِ الْمُسْنَدَةِ عَنِ الْأُئِمَّةِ  
عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، وَبَيْنَ مَا أَثْبَتَهُ الشَّيْخُ أَبُو عَلِيٍّ بْنُ الْجُنَيْدِ رَحِمَهُ اللَّهُ<sup>(٦)</sup> فِي كُتُبِهِ  
مِنَ الْمَسَائِلِ الْفِقْهِيَّةِ الْمُجَرَّدَةِ عَنِ الْأَسَانِيدِ؟

(١) من هنا سقط من «أ».

(٢) في «ب» و«ج» و«د»: سدد، وفي «م»: سدل. وهما محرفتان، وتندس الخبر: تحرى عنه.

(٣) في «د» و«م»: ووقعت.

(٤) في «م»: الهادين.

(٥) هو محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي، شيخ الحفظة ورئيس المحدثين، المعروف بالصدوق، له نحو من ثلاثمائة مصنف، وهو أستاذ الشيخ المفيد رضوان الله عليهما، ورد بغداد سنة ٣٥٥ هـ، وسمع منه شيوخ الطائفة وهو حدث السن، توفي بالري سنة ٣٨١ هـ، وقبره فيها مزار معروف قرب ضريح السيد عبد العظيم الحسيني.

رجال النجاشي: ٣٨٩ ت/١٠٤٩، تاريخ بغداد ٣: ٨٩، الكنى والألقاب ١: ٢٢١.

(٦) في «م»: علي بن الجنيد، وهو محمد بن أحمد بن الجنيد، أبو علي الكاتب الاسكافي، من أكابر علماء الإمامية، وأدقهم نظراً، متكلم فقيه محدث أديب، روى عنه الشيخ المفيد

هَلْ يَجُوزُ أَنْ يَجْتَهِدَ<sup>(١)</sup> رَأْيُهُ، وَيُعَوَّلَ<sup>(٢)</sup> عَلَى مَا هُوَ الْحَقُّ عِنْدَهُ وَالْأُضُوبُ  
لَدَيْهِ، أَمْ يَعْتَمَدُ عَلَى الْمُسْنَدَاتِ دُونَ الْمَراسِيلِ؟

الجواب:

إِنَّهُ لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ مِنَ الْخَلْقِ أَنْ يَحْكُمَ عَلَى الْحَقِّ فِيهَا وَقَعَ فِيهِ الْاِخْتِلَافُ  
مِنْ مَعْنَى كِتَابٍ، أَوْ سُنَّةٍ، أَوْ مَذْلُولٍ دَلِيلٍ عَقْلِيٍّ<sup>(٣)</sup>، إِلَّا بَعْدَ إِحَاطَةِ الْعِلْمِ  
بِذَلِكَ، وَالتَّمَكُّنِ مِنَ النَّظَرِ الْمُؤَدِّي إِلَى الْمَعْرِفَةِ.

فَمَتَى كَانَ مُقْصَرًّا عَنْ عِلْمِ طَرِيقِ ذَلِكَ فَلْيَرْجِعْ إِلَى مَنْ يَعْلَمُهُ، وَلَا  
يَقُولُ بِرَأْيِهِ وَظَنِّهِ. فَإِنْ عَوَّلَ عَلَى ذَلِكَ فَأَصَابَ الْاِتِّفَاقَ لَمْ يَكُنْ مُأْجُورًا، وَإِنْ  
أَخْطَأَ الْحَقُّ فِيهِ كَانَ مَأْزُورًا.

وَالَّذِي رَوَاهُ أَبُو جَعْفَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فَلَيْسَ يَجِبُ الْعَمَلُ بِجَمِيعِهِ إِذَا لَمْ  
يَكُنْ ثَابِتًا مِنَ الطَّرِيقِ الَّتِي تَعَلَّقَ بِهَا قَوْلُ الْأَثَمَةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ<sup>(٤)</sup>، إِذْ مِمَّا  
أَخْبَارُ أَحَادٍ، لَا تُوجِبُ عِلْمًا وَلَا عَمَلًا<sup>(٥)</sup>، وَرِوَايَتُهَا عَمَّنْ يَجُوزُ عَلَيْهِ السُّهُوُ  
وَالْغَلَطُ.

= وغيره، وقد حُكِيَ عَنْهُ الْقَوْلُ بِالْقِيَاسِ، وَتَوَفَّى سَنَةَ ٣٨١ هـ.

رجال النجاشي: ٣٨٥ ت/١٠٤٧، رجال العلامة الحلي: ١٤٥ ت/٣٥، الكنى

والألقاب ٢: ٢٦.

(١) فِي «د» يَجْهَدُ، وَفِي «م»: بِحَمْدِ.

(٢) فِي «م»: وَيَقُولُ.

(٣) زَادَ فِي «م»: لَا يَعْمَلُ بِهِ.

(٤) إِلَى هُنَا سَمِعْتُ مِنْ «ب».

(٥) فِي «ب» وَ«ج» وَ«د»: عَمَلًا وَعِلْمًا.

ولأنها روى أبو جعفر رحمه الله ما سمع، ونقل ما حفظ، ولم يضمن  
العهد في ذلك.

وأصحاب الحديث ينقلون الغث والسمين، ولا يقتصرون في النقل  
على المعلوم<sup>(١)</sup>، وليسوا بأصحاب نظر وتفتيش، ولا فكر فيما يروونه وتميز،  
فأخبارهم مختلطة<sup>(٢)</sup> لا يتميز منها الصحيح من السقيم إلا بنظر في  
الأصول، واعتماد على النظر الذي يوصل إلى العلم بصحة المنقول.  
فأما كتب أبي علي بن الجنيد، فقد حشاها بأحكام عمل فيها على  
الظن، واستعمل فيها مذهب المخالفين في القياس<sup>(٣)</sup> الرذل<sup>(٤)</sup>، فخلط بين  
المنقول عن الأئمة عليهم السلام وبين ما قاله برأيه، ولم يفرد أحد الصنفين  
من الآخر.

ولو أفرد المنقول من الرأي لم يكن فيه حجة، لأنه لم يعتمد في النقل  
المتواتر من الأخبار، وإنما عول على الأحاد.  
وإن كان<sup>(٥)</sup> في جملة<sup>(٦)</sup> ما نقل غيره من أصحاب الحديث ما هو معلوم،  
وإن لم يتميز لهم<sup>(٧)</sup> ذلك لعدولهم عن طريق النظر فيه، وتعويلهم على النقل  
خاصة، والسمع من الرجال، والتقليد دون النظر والاعتبار.

(١) في «م»: العلوم.

(٢) في «م»: مختلفة.

(٣) في «م»: والقياس.

(٤) الرذل: الرديء.

(٥) في «م»: وأما كانت.

(٦) في «ب» و«ج»: حله.

(٧) في «م»: له.

فهذا ما عندي في الذي تضمنته<sup>(١)</sup> الكتب للشيخين المذكورين في  
الحلال والحرام من الأحكام<sup>(٢)</sup>.

## فصل :

### [الموقف من الروايات المختلفة الظواهر]

وللشيعة أخبار في شرائع مجمع عليها بين عصاة الحق، وأخبار<sup>(٣)</sup>  
مختلف فيها، فينبغي<sup>(٤)</sup> للعاقل المتدبر أن يأخذ بالمجمع عليه<sup>(٥)</sup> - كما أمر  
بذلك الإمام الصادق عليه السلام - ويقف في المختلف فيه ما لم يعلم حجة  
في أحد الشئتين منه، ويردّه إلى من هو أعلم منه، ولا يقنع منه بالقياس فيه  
دون البيان على ذلك والبرهان، فإنه يسلم بذلك من الخطأ في الدين،  
والضلال، إن شاء الله.

وقد أجب<sup>(٦)</sup> عن كثير من الأخبار المختلفة في مسائل وردت<sup>(٧)</sup> علي:  
بعضها من نيسابور، وبعضها من الموصل، وبعضها من فارس، وبعضها من

(١) في «ب» و«ج» و«د»: تضمنته.

(٢) في «ب» و«ج»: والفساد والأحكام، وفي «د»: والنساء والأحكام.

(٣) «وأخبار» ليس في «م».

(٤) «فينبغي» ليس في «م».

(٥) في «م»: عليها.

(٦) في «ب» و«د»: أجب.

(٧) في «م»: ورد.

ناحية تُعرفُ بِهَازَنْدَرَان<sup>(١)</sup>، تَضَمَّنَتْ مَسَائِلَ الْقَوْمِ الْمَذْكُورِينَ أَخْبَاراً مُخْتَلِفَةً<sup>(٢)</sup> ظَوَاهِرُهَا فِي أَنْوَاعٍ شَتَّى مِنَ الْأَحْكَامِ.

وَأَوْدَعَتْ كِتَابَ (التَّمْهِيدِ) أَجُوبَةً عَنْ مَسَائِلَ مُخْتَلِفَةٍ جَاءَتْ فِيهَا الْأَخْبَارُ عَنِ الصَّادِقِينَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وَبَيَّنَتْ<sup>(٣)</sup> مَا يَجِبُ الْعَمَلُ عَلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ بِدَلَالٍ لَا يُطْعَنُ فِيهَا، وَجَمَعَتْ بَيْنَ<sup>(٤)</sup> مَعَانٍ كَثِيرَةٍ مِنْ أَقَاوِيلِ الْأُئِمَّةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ يَظُنُّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ أَنَّ مَعَانِيهَا تَتَضَادُّ، وَكَذَا، وَبَيَّنَتْ اتِّفَاقَهَا فِي الْمَعْنَى، وَأَزَلَّتْ شُبُهَاتِ الْمُسْتَضْعَفِينَ فِي اخْتِلَافِهَا.

وَذَكَرْتُ مِثْلَ ذَلِكَ فِي كِتَابِ (مَصَابِيحِ النُّورِ فِي عِلَالَةِ الشُّهُورِ) وَشَرَعْتُ<sup>(٥)</sup> طُرُقاً يُوصَلُّ بِهَا إِلَى مَعْرِفَةِ الْحَقِّ فِيهَا وَقَعَ فِيهِ الْاِخْتِلَافُ بَيْنَ أَصْحَابِنَا مِنْ جِهَةِ الْأَخْبَارِ.

وَأَجَبْتُ<sup>(٦)</sup> عَنْ الْمَسَائِلِ الَّتِي كَانَ ابْنُ الْجَنِيدِ جَمَعَهَا وَكَتَبَهَا إِلَى أَهْلِ مِصْرَ، وَلَقَّبَهَا بِـ (الْمَسَائِلِ الْمِصْرِيَّةِ) وَجَعَلَ الْأَخْبَارَ<sup>(٧)</sup> فِيهَا أَبْوَاباً، وَظَنَّ أَنَّهَا مُخْتَلِفَةٌ فِي مَعَانِيهَا، وَنَسَبَ ذَلِكَ إِلَى قَوْلِ الْأُئِمَّةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فِيهَا بِالرَّأْيِ.

(١) هي مقاطعة كبيرة في بلاد إيران، تُعرف قديماً بطبرستان، تقع على الساحل الجنوبي لبحر قزوين، فيها عدّة مدن كبيرة منها: آمل، وبابل، وگرگان.

(٢) في «م»: وكلّ ذلك تتضمّن مسائل مختلفة جاءت فيها الأخبار عن الصادقين عليهما السلام، وللقوم أخبار مختلف.

(٣) في «ج»: وأثبت، وفي «م»: وأفتيت.

(٤) «بين» ليس في «م».

(٥) شرّع: أظهر وبين.

(٦) في «ب»، و«د»: وأجيب.

(٧) في «م»: للأخبار.

وَأَبْطَلْتُ مَا ظَنُّهُ فِي ذَلِكَ وَتَحَيَّلُهُ، وَجَمَعْتُ بَيْنَ جَمِيعِ مَعَانِيهَا، حَتَّى لَمْ يَحْصُلَ فِيهَا اخْتِلَافٌ، فَمَنْ ظَفَرَ بِهَذِهِ الْأَجْوِبَةِ وَتَأَمَّلَهَا بِإِنْصَافٍ<sup>(١)</sup>، وَفَكَّرَ فِيهَا فِكْرًا شَافِيًا، سَهَّلَ عَلَيْهِ مَعْرِفَةَ الْحَقِّ فِي جَمِيعِ مَا يَظُنُّ أَنَّهُ مُخْتَلِفٌ، وَتَيَقَّنَ ذَلِكَ مِمَّا يَخْتَصُّ بِالْأَخْبَارِ الْمَرْوِيَةِ عَنْ أَئِمَّتِنَا عَلَيْهِمُ السَّلَامُ<sup>(٢)</sup>.

## فصل :

### [أَصْنَافُ أَحَادِيثِ الْأَئِمَّةِ]

وَفِي الْجُمْلَةِ، إِنَّ أَقْوَالَ الْأَئِمَّةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَانَتْ تَخْرُجُ عَلَى ظَاهِرٍ يُوَافِقُ بَاطِنَهُ الْأَمْنُ مِنَ الْعَوَاقِبِ فِي ذَلِكَ.  
وَتَخْرُجُ مِنْهَا مَا ظَاهِرُهُ خِلَافُ<sup>(٣)</sup> بَاطِنِهِ لِلتَّقْيَةِ وَالِاضْطِرَارِ.  
وَمِنْهَا مَا ظَاهِرُهُ الْإِيجَابُ وَالْإِلْزَامُ، وَهُوَ فِي نَفْسِهِ نَذْبٌ وَنَقْلٌ وَاسْتِحْبَابٌ.

وَمِنْهَا مَا ظَاهِرُهُ نَقْلٌ وَنَذْبٌ، وَهُوَ عَلَى<sup>(٤)</sup> الْوُجُوبِ.  
وَمِنْهَا عَامٌ يُرَادُّ بِهِ الْخُصُوصُ، وَخَاصٌّ يُرَادُّ بِهِ الْعُمُومُ، وَظَاهِرٌ<sup>(٥)</sup>

(١) فِي «م»: وَبِإِنْصَافٍ قَرَأَهَا.

(٢) إِلَى هَذَا سَقَطَ مِنْ «أ».

(٣) فِي «أ»: بِخِلَافٍ.

(٤) فِي «أ»: عَلَى مِثْلِ الْوُجُوبِ.

(٥) فِي «ب»: وَظَاهِرُهُ.



مستعار في غير ما رُضِعَ لَهُ حَقِيقَةُ الْكَلَامِ، وتَعْرِيضُ فِي الْقَوْلِ لِلِاسْتِضْلَاحِ  
وَالْمُدَارَاةِ وَحَقْنِ الدِّمَاءِ.

وليسَ ذَلِكَ بِعَجِيبٍ مِنْهُمْ وَلَا يَبْدَعُ<sup>(١)</sup>، وَالْقُرْآنُ الَّذِي هُوَ كَلَامُ اللَّهِ عَزَّ  
وَجَلَّ وَفِيهِ الشِّفَاءُ وَالْبَيَانُ قَدْ اخْتَلَفَتْ ظَوَاهِرُهُ، وَتَبَايَنَ النَّاسُ فِي اعْتِقَادِ<sup>(٢)</sup>  
مَعَانِيهِ، وَكَذَلِكَ السُّنَّةُ الثَّابِتَةُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، فَالْعُلَمَاءُ عَلَى  
اخْتِلَافٍ فِي مَعْنَى كَلَامِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِيهَا<sup>(٣)</sup>، وَمَعَ ذَلِكَ كُلِّهِ فَالنَّاسُ مُتَّخِنُونَ  
فِي الْأَخْبَارِ وَسَمَاعِهَا: فَسَاءَ فِي النِّقْلِ، وَمُتَعَمِّدٌ<sup>(٤)</sup> فِيهِ الزِّيَادَةُ<sup>(٥)</sup> وَالنُّقْصَانُ،  
وَمُبْدَعٌ فِي<sup>(٦)</sup> الشَّرِيعَةِ، مُتَصَنِّعٌ لِحُسْنِ<sup>(٧)</sup> الظَّاهِرِ يَقْصِدُ بِهِ إِضْلَالَ الْعِبَادِ<sup>(٨)</sup>.  
وَاللَّهُ مُوَفِّقٌ لِلصَّوَابِ.

\* \* \*

---

(١) البَدْعُ: المَبْدَعُ، وهو الأمر الذي يُفعل أولاً.

(٢) فِي «أ»: اعتداد.

(٣) «فِيهَا» لَيْسَ فِي «أ» وَ«م».

(٤) فِي «ب» وَ«د» وَ«م»: ومُعْتَمِد.

(٥) فِي «م»: للزيادة.

(٦) فِي «ب» وَ«د» وَ«م»: مَبْدَعٌ عَلَى، وَفِي «ج» مَدْعٌ عَلَى.

(٧) فِي «أ» وَ«ب»: بِحُسْنِ، وَفِي «م»: عَلَى الظَّاهِرِ.

(٨) فِي «ب» وَ«ج» وَ«د» وَ«م»: بِإِدْخَالِهِ ضَلَالَةَ الْعِبَادِ وَحُجْجَ اللَّهِ تَعَالَى.

## المسألة التاسعة:

### [صيانة القرآن من التحريف]

ما قوله - أدام الله تعالى جِراسته<sup>(١)</sup> - في القرآن:  
 أهو ما بين الدفتين، الذي في أيدي الناس، أم هل ضاع مما أنزل الله  
 تعالى على نبيه منه شيء، أم لا؟  
 وهل هو ما جمعه أمير المؤمنين عليه السلام، أم ما جمعه عثمان بن  
 عفان على ما يذكره المخالفون؟

الجواب:

لا شك<sup>(٢)</sup> أن الذي بين الدفتين من القرآن جميعه<sup>(٣)</sup> كلام الله تعالى  
 وتنزيله، وليس فيه شيء من كلام البشر، وهو جمهور المنزل.  
 والباقي مما أنزله<sup>(٤)</sup> الله تعالى<sup>(٥)</sup> عند المستحفظ للشرعية، المستودع

(١) في «أ» و«م»: تمكينه.

(٢) «لا شك» ليس في «ب» و«ج» و«د».

(٣) «جميعه» ليس في «أ» و«م».

(٤) في «م»: أنزل.

(٥) زاد في «ب» و«د» و«م»: قرآنًا.

للأحكام ، لم يَضَع<sup>(١)</sup> مِنْهُ شَيْءٌ<sup>(٢)</sup> .

وإن كَانَ الذي جَمَعَ ما بَيْنَ الدُّفْتَيْنِ الآنَ لَمْ يَجْعَلْهُ في جُمْلَةٍ ما جَمَعَ  
لأسباب<sup>(٣)</sup> دَعَتْهُ إلى ذلك ، مِنْهَا :

قُصُورُهُ عَنْ مَعْرِفَةِ بَعْضِهِ .

وَمِنْهَا : شَكُّهُ فِيهِ وَعَدَمُ تَيَقُّنِهِ<sup>(٤)</sup> .

وَمِنْهَا : ما تَعَمَّدَ إِخْرَاجَهُ مِنْهُ .

وقَدْ جَمَعَ أميرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْقُرْآنَ الْمُنَزَّلَ مِنْ أَوَّلِهِ إلى آخِرِهِ ،  
وَأَلْفَهُ بِحَسَبِ ما وَجَبَ مِنْ تَأْلِيفِهِ ، فَقَدَّمَ الْمَكِّيَّ عَلَى الْمَدَنِيِّ ، وَالْمَنْسُوخَ عَلَى  
النَّاسِخِ ، وَوَضَعَ كُلَّ شَيْءٍ مِنْهُ في مَحَلِّهِ<sup>(٥)</sup> .

فَلِذَلِكَ قَالَ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الصَّادِقُ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ : «أَمَّا وَاللَّهِ لَوْ قُرِئَ  
الْقُرْآنُ كَمَا أُنْزِلَ لَأَلْفَيْتُمُونَا فِيهِ مُسَمِّينَ كَمَا سُمِّيَ مَنْ كَانَ قَبْلَنَا»<sup>(٦)</sup> .

(١) في «أ» و«م» : يقع .

(٢) أراد ما كان مُثَبَّتاً في النسخ الأولى من تأويل لبعض الآيات ، وسيأتي بيانه .

(٣) في «أ» : أشياء ، وفي «م» : والأسباب .

(٤) في «ب» و«ج» و«د» : ومنه ما شك فيه ومنه ما عمد بنفيه .

(٥) في «أ» و«ب» و«ج» و«د» : حَقُّهُ .

(٦) تفسير العياشي ١ : ١٣ ح / ٥ - ٦ بهذا النص : عن داود بن فرقد ، عَمَّنْ أَخْبَرَهُ ، عن أبي  
عبدالله عليه السلام ، قال : «لو قد قرئ القرآن كما أنزل لألفيتنا فيه مسمين» وقال سعيد  
ابن الحسين الكندي عن أبي جعفر عليه السلام بعد مسمين : «كما سمي من قبلنا» .

قال السيد الخوئي : يعارض جميع هذه الروايات صحيحة أبي بصير المروية في الكافي ،  
قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله تعالى : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ  
وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ - النساء : ٥٩ - فقال : «نزلت في علي بن أبي طالب والحسن والحسين  
عليهم السلام» .

فقلتُ له : إنَّ الناس يقولون : فما له لم يُسَمَّ عَلِيّاً وأهل بيته في كتاب الله ؟ =

وقال عليه السلام: «نَزَلَ الْقُرْآنُ أَرْبَعَةَ أَرْبَاعٍ: رُبُّعٌ فِينَا، وَرُبُّعٌ فِي عَدُونِنَا، وَرُبُّعٌ سُنَنٌ<sup>(١)</sup> وَأَمْثَالٌ، وَرُبُّعٌ فَرَائِضُ<sup>(٢)</sup> وَأَحْكَامٌ، وَلَنَا أَهْلُ الْبَيْتِ كِرَائِمُ<sup>(٣)</sup> الْقُرْآنِ»<sup>(٤)</sup>.

= قال عليه السلام: «فَقُولُوا لَهُمْ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ نَزَلَتْ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَلَمْ يُسَمَّ لَهُمْ ثَلَاثًا وَلَا أَرْبَعًا، حَتَّى كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ هُوَ الَّذِي فَسَّرَ لَهُمْ ذَلِكَ... - الكافي ١: ٢٢٦/١ - فتكون هذه الصحيحة حاكمة على جميع تلك الروايات وموضحة للمراد منها، وأن ذكر أمير المؤمنين عليه السلام في تلك الروايات قد كان بعنوان التفسير، أو بعنوان التنزيل مع عدم الأمر بالتبليغ.

قال: وما يدل على أن اسم أمير المؤمنين عليه السلام لم يذكر صريحاً في القرآن حديث الغدير، فإنه صريح في أن النبي صلى الله عليه وآله إنما نصب علياً عليه السلام بأمر الله وبعد أن ورد عليه التأكيد في ذلك، وبعد أن وعده الله بالعصمة من الناس، ولو كان اسم علي عليه السلام مذكوراً في القرآن لم يحتاج إلى ذلك النصب، ولما خشي رسول الله صلى الله عليه وآله من إظهار ذلك. وعلى الجملة: فصحة حديث الغدير توجب الحكم بكذب هذه الروايات التي تقول: إن أسماء الأئمة مذكورة في القرآن، ولا سيما أن حديث الغدير كان في حجة الوداع التي وقعت في أواخر حياة النبي صلى الله عليه وآله ونزول عامة القرآن...

البيان في تفسير القرآن: ٢٣١.

وسياتي بيان الشيخ المفيد في هذه الروايات أنها أخبار آحاد. وله رحمه الله في كتابه (أوائل المقالات) ص ٥٥ ما نصّه: إنه لم ينقص من كلمة ولا من آية ولا من سورة، ولكن حُذف ما كان مُثبتاً في مصحف أمير المؤمنين عليه السلام من تأويله وتفسير معانيه على حقيقة تنزيله.

وقد فصل الكلام في هذا الباب الإمام البلاغي في مقدمة تفسيره (آلاء الرحمن) ص ٢٤

- ٢٩.

(١) في النسخ: قصص، وما أثبتناه من المصدر.

(٢) في «ب» و«ج» و«د»: قضايا.

(٣) في النسخ: فضائل، وما أثبتناه من المصدر.

(٤) أخرجه بهذا النص العياشي في تفسيره ١: ٩ ح ١، وأخرجه ثقة الإسلام الكليني في

## فصل :

## [لُزوم التقيّد بما بين الدفتين]

غير أنّ الخبر قد صحّ عن أئمتنا عليهم السّلام أنّهم أمرُوا بِقراءة ما بين الدفتين، وأن لا<sup>(١)</sup> يتعدّاه إلى زيادة فيه ولا نقصان منه حتّى يقوم القائم عليه السّلام فيقرأ للنّاس<sup>(٢)</sup> القرآن على ما أنزله الله تعالى وجمعه أمير المؤمنين عليه السّلام<sup>(٣)</sup>.

= الكافي - كتاب فضل القرآن، باب النوادر - ٢ : ٤٥٩ ح/٤ وليس فيه «ولنا أهل البيت كرائم القرآن». وكلاهما عن أبي جعفر عليهما السلام. قال العلامة المجلسي: حديث موثق. مرآة العقول ١٢ : ٥١٧. وورد نحوه عن أمير المؤمنين عليه السّلام في الكافي ٢ : ٤٥٩ ح/٢.

(١) «لا» سقطت من «د».

(٢) «للناس» ليس في «ج» و«م».

(٣) الحديث في الكافي - كتاب فضل القرآن، باب النوادر - ٢ : ٤٦٢ ح/٢٣، وضعفه العلامة المجلسي في (مرآة العقول) ١٢ : ٥٢٣ ح/٢٣، وانظر أيضاً كتاب (التحقيق في نفي التحريف عن القرآن الشريف) : ٨٠.

ولكن الذي يؤيد كلام المصنّف الحديث الحسن الإسناد الذي أخرجه الكليني عن الفضيل بن يسار، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السّلام: إنّ الناس يقولون: إنّ القرآن نزل على سبعة أحرف. فقال عليه السّلام: «كذبوا، أعداء الله، ولكنّه نزل على حرف واحد من عند الواحد».

الكافي ٢ : ٤٦١ ح/١٣، مرآة العقول ١٢ : ٥٢٠ ويشهد له ما أخرجه الكليني أيضاً =

وإنما نهونا عليهم السلام عن قراءة ما وردت به الأخبار من أحرف تزيد على الثابت في المصحف لأنها لم تأت على التواتر، وإنما جاء بها الأحاد، وقد غلط الواحد فيما ينقله.

ولأنه متى قرأ الإنسان بما خالف ما بين الدفتين غرر بنفسه<sup>(١)</sup> وعرض نفسه للهلاك.

فنهونا عليهم السلام عن<sup>(٢)</sup> قراءة القرآن بخلاف ما ثبت بين الدفتين<sup>(٣)</sup> لما ذكرناه.

### فصل<sup>(٤)</sup>:

#### [وَحْدَةُ الْقُرْآنِ وَتَعَدُّ الْقِرَاءَاتِ]

فإن قال قائل: كيف يصح القول بأن الذي بين الدفتين هو كلام الله تعالى على الحقيقة، من غير زيادة فيه ولا نقصان<sup>(٥)</sup>، وأنتم تروون

= عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «إن القرآن واحد، نزل من عند الواحد، ولكن الاختلاف يجيء من قبل الرواة».

الكافي ٢: ٤٦١ ح/١٢.

(١) غرر بنفسه: عرضها للهلاك. وزاد في «ب» و«ج» و«د»: مع أهل الخلاف، واغرنى به الجبارين.

(٢) في «ب» و«د»: فمنعونا عليه السلام من.

(٣) «غرر بنفسه»... بين الدفتين، ليس في «م».

(٤) من هنا حتى نهاية جواب هذه المسألة سقط من «أ».

(٥) صرح بهذا القول وانتصر له جل أعلام الإمامية، وبه تواترت تقاريراتهم، ومنهم - غير =

عَنِ الْأُثْمَةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ أَنَّهُمْ قَرَأُوا: «كُتِبَ خَيْرَ أُثْمَةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ»،  
وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُثْمَةً وَسَطًا.

وَقَرَأُوا: «يَسْأَلُونَكَ الْأَنْفَالَ» وَهَذَا بِخِلَافِ مَا فِي الْمُصْحَفِ الَّذِي فِي  
أَيْدِي النَّاسِ<sup>(١)</sup>؟

قِيلَ لَهُ:

قَدْ مَضَى الْجَوَابُ عَنْ هَذَا، وَهُوَ<sup>(٢)</sup>: أَنَّ الْأَخْبَارَ الَّتِي جَاءَتْ بِذَلِكَ

= الشَّيْخُ الْمَفِيدُ:-

الشَّيْخُ الصَّدُوقُ (٣٨١ هـ)، قَالَ: اعْتَقَدْنَا أَنَّ الْقُرْآنَ الَّذِي أَنْزَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى نَبِيِّهِ  
مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ هُوَ مَا بَيْنَ الدَّفْتَيْنِ، وَهُوَ مَا فِي أَيْدِي النَّاسِ.

اعْتِقَادَاتُ الصَّدُوقِ - المَطْبُوعُ مَعَ شَرْحِ الْبَابِ الْحَادِي عَشَرَ -: ٩٣.

الشَّرِيفُ الْمُرْتَضَى عِلْمُ الْهَدْيِ (٤٣٦ هـ)، وَشَيْخُ الطَّائِفَةِ الطُّوسِيِّ (٤٦٠ هـ)، وَالشَّيْخُ  
أَبُو عَلِيٍّ الطُّبْرُسِيِّ (٥٤٨ هـ) قَالُوا: الصَّحِيحُ مِنْ مَذْهَبِنَا أَنَّ الْقُرْآنَ الْكَرِيمَ هُوَ مَا بَيْنَ الدَّفْتَيْنِ،  
وَلَمْ يَطْرَأْ عَلَيْهِ زِيَادَةٌ وَلَا نَقْصَانٌ.

انْظُرْ: تَفْسِيرُ التَّبْيَانِ ١ : ٣ مَجْمَعُ الْبَيَانِ ١ : ٣٨ .

الْعَلَّامَةُ الْحَلِّيُّ (٦٢٧ هـ)، وَقَدْ سُئِلَ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: الْحَقُّ أَنَّهُ لَا تَبْدِيلَ، وَلَا تَأْخِيرَ،  
وَلَا تَقْدِيمَ فِيهِ، وَأَنَّهُ لَمْ يَزِدْ وَلَمْ يُنْقَصْ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ أَنْ يُعْتَقَدَ مِثْلُ ذَلِكَ، فَإِنَّهُ يَوْجِبُ التَّطَرُّقَ  
إِلَى مَعْجَزَةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الْمَنْقُولَةِ بِالتَّوَاتُرِ.

أَجْوِبَةُ الْمَسَائِلِ الْمَهْنَاوِيَّةِ: ١٢١.

الشَّيْخُ زَيْنُ الدِّينِ الْبِيَّاضِيُّ الْعَامِلِيُّ (٨٧٧ هـ): عُلِمَ بِالضَّرُورَةِ تَوَاتُرَ الْقُرْآنِ بِجَمْلَتِهِ  
وَتَفَاصِيلِهِ، وَكَانَ التَّشْدِيدُ فِي حِفْظِهِ أَتَمَّ، حَتَّى نَازَعُوا فِي أَسْمَاءِ السُّورِ وَالتَّفْسِيرَاتِ، وَإِنَّمَا  
اشْتَغَلَ الْأَكْثَرُ عَنْ حِفْظِهِ بِالتَّفَكُّرِ فِي مَعَانِيهِ وَأَحْكَامِهِ، وَلَوْ زِيدَ فِيهِ أَوْ نُقِصَ لَعَلِمَهُ كُلُّ عَاقِلٍ  
وَإِنْ لَمْ يَحْفَظْهُ لِمُخَالَفَةِ فَصَاحَتِهِ وَأَسْلُوبِهِ.

الصَّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ ١ : ٤٥ .

(١) «وَقَرَأُوا: وَيَسْأَلُونَكَ... أَيْدِي النَّاسِ» لَيْسَ فِي «م».

(٢) «قَدْ مَضَى... وَهُوَ» لَيْسَ فِي «ج» وَ«م».

أخبارُ آحادٍ لا يُقَطَّعُ على الله تعالى بِصِحَّتِها<sup>(١)</sup>، فلذلك وَقَفْنَا فيها، وَلَمْ نَعْدِلْ عَمَّا في المُصْحَفِ الظاهر على ما أَمَرْنَا بِهِ حَسَبَ ما بَيَّنَّاهُ.

مع<sup>(٢)</sup> أَنَّهُ لا يُنْكَرُ أَن تَأْتِيَ القراءة<sup>(٣)</sup> على وجهين مُنزَلَيْنِ:

أَحَدُهُما: ما تَضَمَّنَهُ المُصْحَفُ.

والثاني: ما جاء بِهِ الخبرُ، كما يَعْتَرِفُ مُحَالِفُونَا بِهِ مِنْ نُزُولِ الْقُرْآنِ على أَوْجِهٍ شَتَّى.

فَمِنْ ذَلِكَ:

قوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾<sup>(٤)</sup> يُريد: ما هو بِبَخِيلٍ.

وبالقراءة الأخرى: «وما هو على الغيب بِظَنِينٍ» يُريد: بِمُتَّهِمٍ<sup>(٥)</sup>.

ومثلُ قوله تعالى: ﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾<sup>(٦)</sup>.

(١) قال الإمام البلاغي في الرد على رواية «وجعلناكم أئمة وسطاً»: إن ما روي مُرسلاً في تفسيري النعماني وسعد من أن الآية: «أئمة وسطاً» لابد من حمله على التفسير، وأن التحريف إنما هو للمعنى. ودليله حديث أمير المؤمنين عليه السلام: «نحن الذين قال الله: ﴿وجعلناكم أئمة وسطاً﴾». وحديث الإمام الصادق عليه السلام في قوله تعالى: ﴿وجعلناكم أئمة وسطاً﴾: «نحن الأئمة الوسطى».

آلاء الرحمن: ٢٧.

(٢) في «أ» و«ب» و«د» و«م»: مع ما.

(٣) في «م»: يأتي بالقرآن.

(٤) التكوين ٨١: ٢٤.

(٥) تاريخ بغداد ٤: ٣٥١، الدر المنثور ٧: ٤٣٤ من حديث عائشة، وفي الدر المنثور ٧:

٤٣٥ عن ابن عباس وزيد.

(٦) التوبة ٩: ١٠٠.



وعلى قراءة أخرى: «مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ»<sup>(١)</sup>.  
 ونحو قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ﴾<sup>(٢)</sup>.  
 وفي قراءة أخرى<sup>(٣)</sup>: «إِنَّ هَذَيْنِ لَسَاحِرَانِ»<sup>(٤)</sup>.  
 وما أشبه ذلك مما يكثر تعداده، ويطول الجواب بإثباته. وفيما ذكرناه  
 كفاية إن شاء الله تعالى.

\* \* \*

- 
- (١) الكشف للزمخشري ٢ : ٣٠٥، قال فيه: في مصاحف أهل مكة «نَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا» وهي قراءة ابن كثير.
- (٢) طه ٢٠ : ٦٣.
- (٣) في «م»: قرئ.
- (٤) الكشف ٣ : ٧٢، تفسير الرازي ٢٢ : ٧٤ - ٧٥، تفسير القرطبي ١١ : ٢١٦، وفيها: قرأ أبو عمرو: «إِنَّ هَذَيْنِ لَسَاحِرَانِ» ورويت عن عثمان، وعائشة وغيرهما من الصحابة، وعن سعيد بن جبيرة وإبراهيم النخعي وغيرهم من التابعين، ومن القراء: عيسى بن عمر، وعاصم الجحدري. وذكروا لها ست قراءات، وأحصاها جميعاً أبو جعفر النحاس في (إعراب القرآن) ج ٣ : ٤٣.

## المسألة العاشرة:

[في تزويج أم كلثوم وبنات الرسول صلى الله عليه وآله]

ما قوله - أدام الله تعالى علاه<sup>(١)</sup> - في تزويج أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه الصلاة والسلام ابنته من عمر بن الخطاب .  
وتزويج النبي صلى الله عليه وآله ابنتيه : زينب ورقية من عثمان<sup>(٢)</sup> ؟

الجواب :

إن الخبر الوارد بتزويج أمير المؤمنين عليه السلام ابنته من عمر غير ثابت ، وطريقه من<sup>(٣)</sup> الزبير بن بكار<sup>(٤)</sup> ، ولم يكن موثقاً به في النقل ، وكان

(١) في «م» : حرس الله مهجته .

(٢) هكذا ورد هنا وفي الجواب أيضاً ، ويوافقه ما ذكره ابو القاسم الكوفي المتوفى سنة (٣٥٢ هـ) في كتابه (الاستغانة) ص : ٧٦ .

وأما المشهور فزواجه من رقية أولاً وتوفيت عنده ، ثم تزوج من أم كلثوم ، وكانتا قبل الإسلام عند عتبة وعُتبية ابني أبي لهب وفارقاهما بعد الإسلام ولما يدخلهما .  
أنظر : اعلام الوری ١٤٠ - ١٤١ ، وتراجم المذكورين في مصادرها .

(٣) في «م» : وهو من طريق .

(٤) هكذا أسنده أيضاً ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة ١٢ : ١٠٦ ، والسيد الجميلي في مناقب عمر بن الخطاب : ٢٣٣ ، وهو مطابق تماماً للخبر الذي جاء في (الاستيعاب) ولا أسد الغابة) ولا (الإصابة) بغير إسناد ، عند ترجمة أم كلثوم بنت أمير المؤمنين عليه السلام . =

مَتَّهًا<sup>(١)</sup> فِيهَا يَذْكُرُهُ، وَكَانَ يَبْغِضُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ<sup>(٢)</sup>، وَغَيْرَ مَأْمُونٍ فِيهَا يَدَّعِيهِ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ<sup>(٣)</sup>.

= ولكن ورد في الكافي عن أبي عبد الله عليه السلام من طريقين، أحدهما موثق والآخر صحيح الإسناد أنه عليه السلام سئل عن المرأة المتوفى عنها زوجها أتعتد في بيتها، أو حيث شاءت؟ فقال: «بل حيث شاءت، إن علياً عليه السلام لما توفي عمر أتى أم كلثوم فانطلق بها إلى بيته».

وفيه أيضاً في حديث حسن، عنه عليه السلام أنه سئل عن هذا النكاح فقال: «ذلك فرج غصبناه»، وفي حديث طويل بعده إسناده حسن يذكر تفصيلاً أدق في معنى الحديث المتقدم. انظر: الكافي - كتاب النكاح - ٥ : ٣٤٦ ح/ ١، ٢، كتاب الطلاق ٦ : ١١٥ ح/ ١، ٢، مرآة العقول ٢٠ : ٤٢ ح/ ١، ٢ و ٢١ : ١٩٧ ح/ ١، ٢.

(١) في «د»: مبهاً.

(٢) في «ب» و«ج» و«د»: من بغضه لأمر المؤمنين.

(٣) الزبير بن بكار : هو أبو عبد الله الزبير بن أبي بكر - ويسمى بكاراً - بن عبد الله بن مصعب ابن ثابت بن عبد الله بن الزبير بن العوام، صاحب النسب، تولى القضاء للمعتصم العباسي بمكة، وتوفي وهو قاضٍ عليها سنة ٢٥٦ هـ.

تاريخ بغداد ٨ : ٤٦٧، وفيات الأعيان ٢ : ٣١١.

قال ابن الأثير في (الكامل): أن الزبير بن بكار كان ينال من العلويين، فتهددوه، فهرب منهم وقدم على عمه مصعب بن عبد الله بن الزبير، وشكا إليه حاله، وخوفه من العلويين، وسأله إنهاء حاله إلى المعتصم! فلم يجد عنده ما أراد، وأنكر عليه حاله، ولامه.

الكامل في التاريخ ٦ : ٥٢٦.

وكان أبوه بكار قد ظلم الإمام الرضا عليه السلام في شيء، فدعا عليه فسقط من قصره فاندقت عنقه. وكان جده عبد الله بن مصعب هو الذي مزق عهد يحيى بن عبد الله بن الحسن بين يدي الرشيد، وقال: اقتله يا أمير المؤمنين، فلا أمان له.

عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢ : ٢٢٤ / ١، الكنى والألقاب ٢ : ٢٩١.

وكان عمه مصعب بن عبد الله منحرفاً عن علي عليه السلام.

الكامل في التاريخ ٧ : ٥٧.

وإنما نشر الحديث إثبات أبي محمد الحسن<sup>(١)</sup> بن يحيى صاحب النسب<sup>(٢)</sup> ذلك في كتابه، فظن كثير<sup>(٣)</sup> من الناس أنه حق لرواية رجل علوي له، وهو إنما رواه عن الزبير بن بكار.

والحديث بنفسه مختلف، فتارة يروى: أن أمير المؤمنين عليه السلام تولى العقد له على ابنته<sup>(٤)</sup>.

وتارة يروى أن العباس تولى<sup>(٥)</sup> ذلك عنه<sup>(٦)</sup>.

وتارة يروى: أنه لم يقع العقد إلا بعد وعيد من عمر وتهديد لبني

هاشم<sup>(٧)</sup>.

(١) «الحسن» سقط من «د».

(٢) هو الحسن بن محمد بن يحيى بن الحسن بن جعفر بن عبدالله بن الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام، أبو محمد، المعروف بابن أخي طاهر، النسابة، له مصنفات كثيرة. توفي في شهر ربيع الأول سنة ٣٥٨ هـ، ودفن في منزله بسوق العطش.

قال فيه النجاشي: روى عن المجاهيل أحاديث منكرة، رأيت أصحابنا يضعفونه. وقال السيد الخوئي: لا ينبغي الريب في ضعف الرجل وإن روى عنه غير واحد من الأصحاب.

رجال النجاشي: ١٤٩/٦٤، معجم رجال الحديث ٥: ١٣٣.

(٣) «كثير» سقطت من «د».

(٤) هذا هو ظاهر رواية أسد الغابة ٥: ٦١٥، والإصابة ٤: ٤٩٢.

(٥) في «ب» و«ج» و«د» و«هـ»: يروى عن العباس أنه تولى.

(٦) الكافي - كتاب النكاح - ٥: ٢/٣٤٦ وإسناده حسن، والاستغاثة: ٩٢، ٩٣. إعلام الوري: ٢٠٤.

(٧) الكافي - كتاب النكاح - ٥: ٢/٣٤٦، الاستغاثة: ٩٢، إعلام الوري: ٢٠٤.

وفي (الطبقات الكبرى) و(الاستيعاب) و(أسد الغابة) و(الإصابة) أن أمير المؤمنين عليه السلام اعتذر أولاً بصغر سنّها، فقال الناس لعمر إنّه ردّك، فما زال يعاوده حتّى تمّ الأمر، =

وتارة يُروى أنه كان عن اختيار وإيثار.  
 ثم إن بعض الرواة يذكر أن عمر أولدها ولداً أسماه زيداً<sup>(١)</sup>.  
 وبعضهم يقول: إنه قتل قبل دخوله بها<sup>(٢)</sup>.  
 وبعضهم يقول: إن لزيد بن عمر عقباً<sup>(٣)</sup>.  
 ومنهم من يقول: إنه قتل ولا عقب له<sup>(٤)</sup>.  
 ومنهم من يقول: إنه وأمه قُتلا<sup>(٥)</sup>.

= وفي رواية أخرى أنه عليه السلام ردّ عمر بقوله: إني حبست بناتي لأولاد جعفر، فعاوده  
 عمر فأجابه. الطبقات الكبرى ٨: ٤٦٣، الاستيعاب ٤: ٤٩٠، أسد الغابة ٥:  
 ٦١٥، الإصابة ٤: ٤٩٢.

(١) تاريخ الطبري ٥: ٦١، الطبقات الكبرى ٨: ٤٦٣، الاستيعاب ٤: ٤٩١، أسد الغابة  
 ٥: ٦١٥.

(٢) قال المسعودي (٣٤٦ هـ) في ذكر أولاد عمر: كان له من الولد: عبدالله، وحفصة زوج  
 النبي صلى الله عليه وآله، وعاصم، وعبيدالله، وزيد من أم، وعبد الرحمن، وفاطمة،  
 وبنات أخر، وعبد الرحمن الأصغر - وهو المحدود في الشراب وهو المعروف بأبي شحمة -  
 من أم.

مروج الذهب ٢: ٣٢١.

فلم يذكر أم كلثوم في أمهات أولاده، وإنما كان له ولد اسمه زيد وكان هو وعبدالله  
 وحفصة وعاصم وعبيدالله من أم واحدة، ولا خلاف في أن أم عبدالله وحفصة وإخوانهما  
 هي زينب بنت مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جمح.  
 أنظر: الكامل في التاريخ ٣: ٥٣.

(٣) تهذيب تاريخ دمشق ٦: ٢٨.

(٤) جمهرة انساب العرب: ٣٨، ١٥٢.

(٥) أسد الغابة ٥: ٦١٥، الإصابة ٤: ٤٩٢ وفيها: أن زيداً أصيب وأمه عليلة فماتا معاً  
 في يوم واحد، صلى عليهما عبدالله بن عمر، قدّمه الحسن بن عليّ عليهما السلام، وفي  
 (الطبقات الكبرى ٨: ٤٦٤): صلى عليهما ابن عمر وخلفه الحسن والحسين.

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: إِنَّ أُمَّهُ بَقِيَتْ بَعْدَهُ<sup>(١)</sup>.  
وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: إِنَّ عُمَرَ أَمَهَرَ أُمَّ كُلثومَ أَرْبَعِينَ أَلْفَ دِرْهَمٍ<sup>(٢)</sup>.  
وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: مَهَرُهَا أَرْبَعَةُ آلَافٍ دِرْهَمٍ.  
وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: كَانَ مَهَرُهَا خَمْسَمِائَةِ دِرْهَمٍ<sup>(٣)</sup>.  
وَيُدَوِّ هَذَا الْاِخْتِلَافُ فِيهِ<sup>(٤)</sup> يُبْطِلُ الْحَدِيثَ، فَلَا يَكُونُ لَهُ تَأْثِيرٌ عَلَى  
حَالٍ.

## فصل:

### [تَأْوِيلُ الْخَبَرِ]

ثُمَّ إِنَّهُ لَوْ صَحَّ لَكَانَ لَهُ وَجْهَانِ لَا يُنَافِيَانِ مَذْهَبَ الشَّيْعَةِ فِي ضَلَالٍ

(١) ثبت أنها قد شهدت وقعة الطف مع أخيها الإمام الحسين عليه السلام، وعاشت بعده،  
ولها في الكوفة بعد مقتل أخيها سيّد الشهداء عليه السلام خطبة شهيرة هي غاية في البلاغة  
وقمة في البيان.

أثبتته ابن طيفور (٢٨٠ هـ) في (بلاغات النساء): ٣٤، وأبو حنيفة الدينوري (٢٨٢ هـ)  
في (الأخبار الطوال): ٢٢٨، والخوازمي (٥٦٨ هـ) في (مقتل الحسين) ٢: ٣٧،  
وأبو منصور الطبرسي في (الاحتجاج) ٢: ٣٠٢، وابن طاوس في (اللهوف في قتل  
الطفوف): ٦٧، وعمر رضا كحالة في (أعلام النساء) ٤: ٢٥٩.

(٢) تاريخ الطبري ٥: ٢٣، الطبقات الكبرى ٨: ٤٦٣، الكامل في التاريخ ٣: ٥٣،  
تهذيب تاريخ دمشق ٦: ٢٨.

(٣) وفي تاريخ اليعقوبي (٢: ١٥٠): أمهرها عشرة آلاف دينار.

(٤) في «ب» و«ج» و«د»: وبدو هذا الاختلاف وقليله.

الْمُتَقَدِّمِينَ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

أحدهما<sup>(١)</sup>: أَنَّ النِّكَاحَ إِنَّمَا هُوَ عَلَى ظَاهِرِ الْإِسْلَامِ الَّذِي هُوَ: الشَّهَادَتَانِ، وَالصَّلَاةُ إِلَى الْكَعْبَةِ، وَالْإِقْرَارُ بِجُمْلَةِ<sup>(٢)</sup> الشَّرِيعَةِ.

وإن كان الأفضل مُنَاكَحَةُ مَنْ يَعْتَقِدُ الْإِيْمَانَ<sup>(٣)</sup>، وَتَرْكُ<sup>(٤)</sup> مُنَاكَحَةِ مَنْ ضَمَّ إِلَى ظَاهِرِ الْإِسْلَامِ ضَلَالًا لَا يُخْرِجُهُ عَنِ الْإِسْلَامِ<sup>(٥)</sup>، إِلَّا أَنَّ الضَّرُورَةَ مَتَى قَادَتْ إِلَى مُنَاكَحَةِ الضَّالِّ مَعَ إِظْهَارِهِ كَلِمَةَ الْإِسْلَامِ<sup>(٦)</sup> زَالَتِ الْكَرَاهَةُ مِنْ ذَلِكَ، وَسَاغَ مَا لَمْ يَكُنْ بِمُسْتَحَبٍّ<sup>(٧)</sup> مَعَ الْاِخْتِيَارِ.

وَأَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ مُحْتَاجًا إِلَى التَّأْلِيفِ وَحَقْنِ الدِّمَاءِ، وَرَأَى أَنَّهُ إِنْ بَلَغَ مَبْلَغَ عُمَرَ عَمَّا رَغِبَ فِيهِ مِنْ مُنَاكَحَتِهِ ابْنَتُهُ أَثَرُ<sup>(٨)</sup> ذَلِكَ الْفَسَادِ فِي الدِّينِ وَالدُّنْيَا، وَأَنَّهُ إِنْ أَجَابَ إِلَيْهِ أَعْقَبَ صَلاَحًا فِي الْأُمُورِ، فَأَجَابَهُ إِلَى مُلْتَمَسِهِ لِمَا ذَكَرْنَاهُ.

وَالْوَجْهُ الْآخَرُ: أَنَّ مُنَاكَحَةَ الضَّالِّ - كَجَعْدِ الْإِمَامَةِ، وَادِّعَائِهَا لِمَنْ لَا يَسْتَحِقُّهَا - حَرَامٌ، إِلَّا أَنْ يَخَافَ الْإِنْسَانُ عَلَى دِينِهِ وَدَمِهِ، فَيَجُوزُ لَهُ ذَلِكَ، كَمَا يَجُوزُ لَهُ إِظْهَارُ كَلِمَةِ الْكُفْرِ الْمُضَادَّةَ لِكَلِمَةِ الْإِيْمَانِ، وَكَمَا يَحِلُّ لَهُ أَكْلُ الْمَيْتَةِ

(١) «أحدهما» ليس في «ب» و«د».

(٢) في «م»: بِحُلِّيَّةٍ.

(٣) «مُنَاكَحَةُ مَنْ يَعْتَقِدُ الْإِيْمَانَ» ليس في «م».

(٤) في «أ»: وَالْمَكْرُوهُ، وَفِي «ب» وَ«ج» وَ«د»: مَكْرُوهٌ.

(٥) في «ب» وَ«د»: الْإِيْمَانِ.

(٦) «ضَلَالًا لَا يُخْرِجُهُ...» كَلِمَةُ الْإِسْلَامِ» ليس في «د».

(٧) في «أ»: بِمُحْتَسَبٍ، وَفِي «ب» وَ«ج» وَ«د» وَ«م»: يُجْتَنَّبُ، وَكِلَاهُمَا تَصْحِيفٌ.

(٨) في «أ»: أَثَرٌ.

والدَّمِ وَلَحْمِ الْخِتَزِيرِ عِنْدَ الضَّرُورَاتِ، وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ مُحَرَّمًا مَعَ الْإِخْتِيَارِ<sup>(١)</sup>.  
وَأَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ مُضْطَرًّا إِلَى مُنَاكَحَةِ الرَّجُلِ لِأَنَّهُ يَهْدُّهُ  
وَيُوَاعِدُهُ، فَلَمْ يَأْمَنْهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى نَفْسِهِ وَشِيعَتِهِ، فَأَجَابَهُ إِلَى  
ذَلِكَ ضَرُورَةً كَمَا قُلْنَا إِنَّ الضَّرُورَةَ تُشَرِّعُ إِظْهَارَ كَلِمَةِ الْكُفْرِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِلَّا  
مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾<sup>(٢)</sup>.

## فصل :

### [زَوَاجُ بَنَاتِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ]

وَلَيْسَ ذَلِكَ بِأَعْجَبَ مِنْ قَوْلِ لُوطٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ - كَمَا حَكَى اللَّهُ تَعَالَى  
عنه - : ﴿هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾<sup>(٣)</sup> فَدَعَاَهُمْ إِلَى الْعَقْدِ عَلَيْهِمْ<sup>(٤)</sup> لِبَنَاتِهِ  
وَهُمْ كُفَّارٌ ضَلَّالٌ قَدْ أَذِنَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَلَاكِهِمْ<sup>(٥)</sup>.  
وَقَدْ زَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ابْنَتَيْهِ قَبْلَ الْبِعْثَةِ كَافِرَيْنِ كَانَا  
يَعْبُدَانِ الْأَصْنَامَ، أَحَدُهُمَا: عُتْبَةُ بْنُ أَبِي لَهَبٍ، وَالْآخَرُ: أَبُو الْعَاصِ بْنِ  
الرَّبِيعِ<sup>(٦)</sup>.

(١) «وَأَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ مُحْتَاجًا... مَعَ الْإِخْتِيَارِ» سَقَطَ مِنْ «ب» وَ«ج» وَ«د».

(٢) النحل ١٦ : ١٠٦، وَالْآيَةُ لَيْسَتْ فِي «ب» وَ«ج» وَ«د» وَبَدَلًا مِنْهَا: حَسْبَ مَا قَدَّمْنَا.

(٣) هود ١١ : ٧٨.

(٤) فِي «أ» وَ«م» : عَلَيْهِنَّ.

(٥) فِي «أ» وَ«م» : إِهْلَاكِهِمْ.

(٦) أَبُو الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ بْنُ عَبْدِ الْعَزْزِيِّ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ، وَأُمُّهُ هَالَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ =



فَلَمَّا بُعِثَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَرَّقَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ ابْنَتَيْهِ. فَمَاتَ عُتْبَةُ عَلَى الْكُفْرِ، وَأَسْلَمَ أَبُو الْعَاصِ بَعْدَ إِبَانَةِ الْإِسْلَامِ، فَرَدَّهَا عَلَيْهِ بِالنِّكَاحِ الْأَوَّلِ<sup>(١)</sup>.  
وَلَمْ يَكُنْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ مُوَالِيًا لِأَهْلِ الْكُفْرِ، وَقَدْ زَوَّجَ مِنْ تَبَرَّأَ مِنْ دِينِهِ<sup>(٢)</sup>، وَهُوَ مُعَادٍ لَهُ<sup>(٣)</sup> فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

= أخت أم المؤمنين خديجة عليها السلام.

إعلام الوري: ١٤٠، أسد الغابة ٥: ٢٣٦.

(١) كان أبو العاص قد أبى أن يُطلق زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وآله حين أمره المشركون بذلك ليؤدوا به رسول الله صلى الله عليه وآله، فشكر له رسول الله صلى الله عليه وآله ذلك، ثم إنه شهد بدرًا مع الكفار، وأسرهم المسلمون وبقي في الأسر حتى بعث أهل مكة في فداء أسراهم، فقدم في فدائه عمرو بن الربيع بهال دفعته إليه زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وآله، من ذلك قلادة لها كانت خديجة عليها السلام قد أدخلتها بها على أبي العاص، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «إن رأيتم أن تطلقوها أسيرها وتردوها عليها الذي لها فافعلوا» فقالوا: نعم. فلما أطلقه رسول الله صلى الله عليه وآله واشترط عليه أن يرسل زينب إلى المدينة، فعاد إلى مكة وأرسلها إلى النبي صلى الله عليه وآله بالمدينة، فلماذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله عنه: «حدّثني فصدقني، ووعدني فوفى لي». وأقام أبو العاص على شركه حتى كان قبيل الفتح خرج بتجارة لقريش فغنمها المسلمون وأسروا بعض رجالها وفر أبو العاص ثم دخل المدينة ليلاً مستجيراً بزينب، فخرجت إلى المسجد والنبي صلى الله عليه وآله في صلاة الصبح فقالت: أيها الناس قد أجرت أبا العاص ابن الربيع، ثم طلب الأموال ليردها إلى أهلها، فاستأذن رسول الله المسلمين بردها، فردوها إليه فعاد إلى مكة وأدّى إلى الناس أموالهم، ثم قال: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله، والله ما منعتني من الإسلام إلا خوفاً أن تظنوا بي أكل أموالكم، ثم قدم على رسول الله مسلماً، فردّ عليه زينب بنكاحه الأول.

الاستيعاب - بهامش الإصابة ٤: ٥٢٥، إعلام الوري: ١٤٠، أسد الغابة ٥:

٢٣٧. الإصابة ٤: ١٢١، الكنى والألقاب ١: ١١٤.

(٢) زاد في «م»: من بني أمية.

(٣) في «أ»: وقد زوّج من بني أمية من هو يعاديه.

وَهَاتَانِ الْبِشْتَانِ هُمَا اللَّتَانِ تَزَوَّجَهُمَا عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ بَعْدَ هَلَاكِ عُتْبَةَ  
وَمَوْتِ أَبِي الْعَاصِ<sup>(١)</sup>، وَإِنَّمَا زَوَّجَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَلَى ظَاهِرِ  
الْإِسْلَامِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَغَيَّرَ بَعْدَ ذَلِكَ، وَلَمْ يَكُنْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ تَبِعَةً  
فِيهَا يَخْدُثُ فِي الْعَاقِبَةِ. هَذَا عَلَى قَوْلِ بَعْضِ أَصْحَابِنَا.  
وَعَلَى قَوْلِ فَرِيقٍ آخَرَ: إِنَّهُ زَوَّجَهُ<sup>(٢)</sup> عَلَى الظَّاهِرِ، وَكَانَ بَاطِنُهُ مَسْتُورًا  
عَنْهُ.

وَلَيْسَ بِمُنْكَرٍ<sup>(٣)</sup> أَنْ يَسْتُرَ اللَّهُ عَنْ نَبِيِّهِ نِفَاقَ كَثِيرٍ مِنَ الْمُنَافِقِينَ، وَقَدْ قَالَ  
سُبْحَانَهُ: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ﴾<sup>(٤)</sup> فَلَا يُنْكَرُ أَنْ  
يَكُونَ فِي<sup>(٥)</sup> أَهْلِ مَكَّةَ كَذَلِكَ، وَالنِّكَاحُ عَلَى الظَّاهِرِ دُونَ<sup>(٦)</sup> الْبَاطِنِ، عَلَى مَا  
بَيَّنَّاهُ.

---

(١) وكذا عن أبي القاسم الكوفي أيضاً، قال: فَبَقِيَتْ زَيْنَبُ عِنْدَ أَبِي الْعَاصِ بَعْدَ ذَلِكَ مَدَّةَ  
سِيرَةٍ وَمَاتَ عَنْهَا أَبُو الْعَاصِ، ثُمَّ مَاتَتْ رَقِيَّةٌ عِنْدَ عُثْمَانَ، فَخُطِبَ بَعْدَ مَوْتِهَا زَيْنَبُ فَزَوَّجَهَا  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْهُ.  
الاستغاثة: ٧٩.

وَالَّذِي عَلَيْهِ غَيْرُهُمَا أَنَّ زَيْنَبَ هِيَ الَّتِي تُوُفِّيَتْ أَوَّلًا فِي سَنَةِ سَبْعٍ وَقِيلَ ثَمَانٍ لِلْهَجْرَةِ بَعِيدَ  
رَجُوعِ أَبِي الْعَاصِ إِلَيْهَا، وَبَقِيَ أَبُو الْعَاصِ بَعْدَهَا حَتَّى السَّنَةِ الثَّانِيَةِ عَشْرَةَ لِلْهَجْرَةِ.  
إعلام الوري: ١٤٠، الطبقات الكبرى ٨: ٣٤، الاستيعاب ٤: ١٢٩، ٣١٢، أسد  
الغابة ٥: ٢٣٨، ٤٦٨، الإصابة ٤: ١٢٣، ٣١٢.

(٢) فِي «م»: وَفَرِيقٌ مِنْهُمْ عَلَى أَنَّهُ تَزَوَّجَ.

(٣) فِي «ب» وَ«ج» وَ«د»: وَيُمْكِنُ.

(٤) التوبة ٩: ١٠١.

(٥) «أَنْ يَكُونَ فِي» لَيْسَ فِي «م».

(٦) «دُونَ» بِيَاضٍ فِي «د».

## فصل :

### [للرُّسُولِ خُصُوصِيَّةٌ]

وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ أَبَاحَهُ مَنَاقِحَهُ مَنْ ظَاهِرُهُ الْإِسْلَامُ<sup>(١)</sup>  
وَأِنْ عَلِمَ مِنْ بَاطِنِهِ النِّفَاقَ، وَخَصَّهُ بِذَلِكَ وَرَخَّصَ لَهُ فِيهِ كَمَا خَصَّهُ فِي أَنْ  
يَجْمَعَ بَيْنَ أَكْثَرِ مِنْ أَرْبَعِ حَرَائِرَ فِي النِّكَاحِ، وَأَبَاحَهُ أَنْ يَنْكِحَ بِغَيْرِ مَهْرٍ، وَلَمْ  
يَحْظَرْ عَلَيْهِ الْمُوَاصَلَةَ فِي الصِّيَامِ وَلَا فِي<sup>(٢)</sup> الصَّلَاةِ بَعْدَ قِيَامِهِ مِنَ النَّوْمِ بِغَيْرِ  
وُضُوءٍ، وَأَشْبَاهَ ذَلِكَ مِمَّا خُصَّ بِهِ وَحُظِرَ عَلَى غَيْرِهِ مِنْ عَامَّةِ النَّاسِ .  
فهذه<sup>(٣)</sup> الأَجُوبَةُ الثَّلَاثَةُ عَنْ تَزْوِيجِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ وَآلِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ،  
لِعُثْمَانَ<sup>(٤)</sup>، وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا كَافٍ بِنَفْسِهِ، مُسْتَعْنٍ عَمَّا<sup>(٥)</sup> سِوَاهُ .  
وَاللَّهُ الْمُؤَفِّقُ لِلصُّوَابِ .

\* \* \*

(١) فِي «ب» راجد، و«د» : تظاهر بالإسلام .

(٢) فِي الصِّيَامِ وَلَا فِي «ب» بياض فِي «د» .

(٣) فِي «أ» و«ب» راجد، و«د» : فِي هَذِهِ .

(٤) فِي «ب» راجد، و«د» : وَعُثْمَانُ .

(٥) فِي «م» : عَنْ .

## المسألة الحادية عشرة

### [أصحاب الكبائر]

ما قوله - أدام الله تعالى رفعتَهُ<sup>(١)</sup> - في إخراجِ الله تعالى مَنْ ارتكَبَ<sup>(٢)</sup> الكبائرَ مِنَ النارِ، أو العفو عنه<sup>(٣)</sup> في القيامة عند المحاسبة؟  
والشيخُ الجليلُ المفيدُ - أدامَ اللهُ مُدَّتَهُ - يَحْتَسِبُ الأَجَرَ في إِمْلَاءِ مَسْأَلَةٍ كَافِيَةٍ في هذا البابِ حَسَبَ<sup>(٤)</sup> ما ثَبَتَ عِنْدَهُ عَنِ الأَثَمَةِ الهَادِيَةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وَيُورِدُ شُبَّةَ الْمُعْتَزَلَةِ فِيهِ، وَجُيِبَ عَنْهَا، وَتَكَلَّمَ عَلَيْهَا بِعِبَارَتِهِ اللَّطِيفَةِ<sup>(٥)</sup> حَسَبَ ما يَحْتَسِمُ<sup>(٦)</sup> أَشَاغِبَ الخُصُومِ في هذا البابِ، فَقُلْ مُتَفَضِّلًا إِنْ شَاءَ اللهُ<sup>(٧)</sup>.

### الجواب:

إِنَّ الَّذِينَ يَرِدُونَ الْقِيَامَةَ مُسْتَحِقِّينَ الْعِقَابِ<sup>(٨)</sup> ودخول النارِ صِنْفَانِ:

(١) في «أ» و«م»: أدام الله ترفيقه.

(٢) في «أ» و«ب» و«ج» و«د»: يرتكب.

(٣) في «أ» و«م»: والعفو عنهم.

(٤) في «م»: على.

(٥) في «م» بعبارة لطيفة.

(٦) في «أ»: يحسم به، وفي «د»: لهم، وفي «م»: يحتم.

(٧) «فقل متفضلاً» ليس في «م»، «إن شاء الله» ليس في «أ».

(٨) في «م»: ويستحضرون العذاب.

أحدهما: الكافر على اختلاف كفره، واختلاف أحكامهم في الدنيا<sup>(١)</sup>.

وصنف: أصحاب ذنوب قد ضمّوها إلى التوحيد<sup>(٢)</sup> ومعرفة الله تعالى ورسوله وأئمة الهدى عليهم السلام، خرجوا من الدنيا من غير<sup>(٣)</sup> توبة، فاخترمتهم<sup>(٤)</sup> المنيّة على الحوبة<sup>(٥)</sup>، وكانوا قبل ذلك يسوفون التوبة، ويحدّثون أنفسهم بالإقلاع عن المعصية ففاتهم ذلك لاخترام المنيّة لهم دونه. فهذا الصنف مرجو لهم العفو من الله تعالى، والشفاعة من رسول الله صلى الله عليه وآله ومن أئمة الهدى عليهم السلام، وتخوف<sup>(٦)</sup> عليهم العقاب.

غير أنهم إن عوقبوا فلا بد من انقطاع عقابهم<sup>(٧)</sup> ونقلهم من النار إلى الجنة ليوفيهم الله تبارك وتعالى جزاء أعمالهم الحسنة الصالحة<sup>(٨)</sup> التي وافوا بها الآخرة من: المعارف، والتوحيد، والإقرار بالنبوة والأئمة، والأعمال الصالحات، لأنه لا يجوز في حكم العدل أن يأتي العبد بطاعة ومعصية فيخلد في النار بالمعصية ولا يُعطى الثواب على الطاعة، لأن من منع ما عليه

(١) في «أ»: الذمة.

(٢) في «م»: أصحاب ذنوب من أهل التوحيد.

(٣) في «أ» و«م»: بغير.

(٤) الحرّم: القطع، واخترمته المنيّة: أخذته.

(٥) الحوبة، بفتح الحاء المهملة وضمّتها: الإثم.

(٦) في «أ» و«م»: ويتخوف.

(٧) في «د»: عذابهم.

(٨) في «ب» و«ج» و«د»: جزاء أعمالهم الجنة.

وَاسْتَوْفَى مَالَهُ كَانَ ظَالِمًا مُعْبِثًا<sup>(١)</sup> وَتَعَالَى اللَّهُ<sup>(٢)</sup> عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا.  
وَبِهَذَا قَضَتِ الْعُقُولُ، وَنَزَلَ الْكِتَابُ<sup>(٣)</sup> الْمُسْطَوْرُ، وَثَبَّتِ الْأَخْبَارُ عَنْ  
أَثَمَةِ أَهْلِ بَيْتِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وَإِجْمَاعُ شِيعَتِهِمُ الْمُحَدِّثِينَ<sup>(٤)</sup> الْعُلَمَاءُ  
مِنْهُمْ الْمُسْتَبْصِرِينَ.  
وَمَنْ خَالَفَ فِي ذَلِكَ مِنْ مُتَّحِلِي مَذْهَبِ الْإِمَامِيَّةِ فَهُوَ شَاذٌ عَنْ  
الطَّائِفَةِ<sup>(٥)</sup>، وَخَارِقٌ<sup>(٦)</sup> لِإِجْمَاعِ الْعِصَابَةِ.  
وَالْمُخَالِفُ فِي ذَلِكَ هُمْ الْمُعْتَزِلَةُ، وَفَرَقٌ مِنَ الْخَوَارِجِ وَالزُّنَيْدِيَّةِ.

## فصل :

### [أَدِلَّةُ بُطْلَانِ الْقَوْلِ بِالْحَبْطِ]

وَمَا يَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ مَا ذَكَرْنَاهُ فِي هَذَا الْبَابِ مَا قَدَّمْنَا الْقَوْلَ فِي مَعْنَاهُ  
فِي أَنَّ الْعَارِفَ الْمَوْحِدَ يَسْتَحِقُّ بِالْعُقُولِ عَلَى طَاعَتِهِ وَقُرْبَتِهِ ثَوَابًا دَائِمًا.  
وَقَدْ ثَبَّتَ أَنَّ مَعْصِيَتَهُ لَا تُنَافِي طَاعَاتِهِ، وَذُنُوبُهُ لَا تُضَادُّ حَسَنَاتِهِ<sup>(٨)</sup>

(١) في «م»: مبغياً.

(٢) في «أ»، «ب»، «ج»: والله تعالى، وفي «د»: والله يتعالى.

(٣) في «ب»، «ج»، «د»: اقتضت العقول والكتاب.

(٤) في «ب»، «ج»، «د»: المحققون.

(٥) «عن الطائفة» ليس في «م».

(٦) في «أ»: ومفارق، وفي «م»: مفارق.

(٧) (في) ليس في «أ»، «م». وفي بعض النسخ: «من» بدلها.

(٨) «وذنبه لا تضاد حسناته» ليس في «أ»، «م».

واستحقاقه الثواب.

وأنه لا تحابط بين المعاصي والطاعات<sup>(١)</sup>، لاجتماعها من المكلف في حالة واحدة<sup>(٢)</sup>.

وأن استحقاق الثواب لا يضاد استحقاق العقاب، إذ لو ضاده لتضاد الجمع بين المعاصي والطاعات، إذ بهما يستحق الثواب والعقاب. وإذا ثبت اجتماع الطاعة والمعصية دل على استحقاق الثواب والعقاب<sup>(٣)</sup>.

وهذا يبطل قول المعتزلة في التحابط<sup>(٤)</sup> المخالف لدليل الاعتبار. وقد قال الله عز وجل: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا وَمَنْ لَا يَظْلَمُونَ﴾<sup>(٥)</sup>.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرِي

(١) أصل الحبط في اللغة: هو أن تأكل الماشية شيئاً يضرها فتعظم بطونها فتهلك، فسُمي بطلان الأعمال بهذا لأنه كفساد الشيء بسبب ورود المفسد عليه. وحبط الأعمال عند من يقول به - من المعتزلة ومن وافقهم - معناه: أن المعصية اللاحقة تحبط الثواب السابق، إما بشرط الموازنة - وهو قول أبي هاشم -، وإما لا بشرط الموازنة، وهو قول أبي علي الجبائي. ومعنى الموازنة: أن يسقط من الاستحقاق الزائد ما يقابل الاستحقاق الناقص ويبقى الباقي، فلو كان أحد الاستحقاقين عشرة - مثلاً - والآخر خمسة، تسقط الخمسة من الزائد وتبقى خمسة. وأما على قول أبي علي فإن الاستحقاق الناقص يبطل كلياً ويبقى الزائد.

تفسير الرازي ٦ : ٣٨، مجمع البحرين - حبط - ٤ : ٢٤١.

(٢) «لا اجتماعها... واحدة» ليس في «م».

(٣) وعلى هذا القول أجمع الإمامية، ووافقهم عليه الشافعي، وانتصر له الرازي في تفسيره. أنظر: الاقتصاد فيما يتعلق بالاعتقاد: ١٩٣ - ٢٠٦، تجريد الاعتقاد: ٣٠٣، الكشف

للزنجشيري ١ : ٢٥٩، تفسير الرازي ٦ : ٣٦ - ٣٩، تفسير القرطبي ٣ : ٤٨.

(٤) في «م»: الحبط.

(٥) الأنعام ٦ : ١٦٠.

لِلذَّاكِرِينَ ﴿١﴾.

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ

وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (٢).

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ \* وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ

ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ (٣).

وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيهِمْ ظَمًا وَلَا نَصَبٌ وَلَا تَخَمُّصَةٌ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْثُونَ مَوْطِنًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نِيلاً إِلَّا كُتِبَ

لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٤).

وَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿إِنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى

بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ (٥).

فَأَخْبَرَ تَعَالَى أَنَّهُ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ، وَأَنَّهُ يُؤْفِي الْعَامِلِينَ أَجْرَهُمْ

بِغَيْرِ حِسَابٍ، وَأَنَّهُ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ، فَأَبْطَلَ بِهِذِهِ الْآيَاتِ (٦) دَعْوَى الْمُعْتَزِلَةِ

عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُ يُجَبِّطُ الْأَعْمَالَ الصَّالِحَاتِ (٧)، أَوْ بَعْضَهَا، وَلَا يُعْطِي عَلَيْهَا أَجْرًا.

وَأَبْطَلَ قَوْلَهُمْ (٨): ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السُّيِّئَاتِ﴾.

(١) هود ١١ : ١١٤ .

(٢) النساء ٤ : ١٠٧ .

(٣) الزلزلة ٩٩ : ٧ - ٨ .

(٤) التوبة ٩ : ١٢٠ .

(٥) آل عمران ٣ : ١٩٥ .

(٦) في «أ» : فبهذه الآيات تبطل .

(٧) في «أ» و«م» : يجبط الأعمال بالسيئات .

(٨) «وأبطل قولهم» ليس في «م» .



هذا مع قوله سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾<sup>(١)</sup> فأخبر أنه لا يغفر الشرك مع عدم التوبة منه، وأنه يغفر ما سواه بغير التوبة، ولولا ذلك لم يكن لتفريقه بين الشرك وما دونه في حكم الغفران معنى معقول.

وقال تبارك وتعالى: ﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنَّ يَشَاءُ يَرْحَمَكُمُ أَوْ إِنَّ يَشَاءُ يُعَذِّبُكُمْ﴾<sup>(٢)</sup>.

وهذا القول لا يجوز أن يكون متوجهاً إلى المؤمنين الذين لا تبعة بينهم وبين الله تعالى، ولا متوجهاً إلى الكافرين الذين قد قطع الله على خلودهم في النار، فلم يبق إلا أنه توجه إلى مستحق العقاب من أهل المعرفة والتوحيد.

وفما ذكرنا أدلة يطول شرحها، والذي أثبتناه هاهنا مقنع لمن تأمله إن شاء الله.

وقد أملت في هذا المعنى كتاباً سمّيته: (الموضح في الوعد والوعيد)<sup>(٣)</sup> إن وصل إلى السيد الشريف الفاضل الخطير أدام الله تعالى رفعة أغناه عن غيره من الكتب في المعنى إن شاء الله تعالى<sup>(٤)</sup>.

- تَمَّتْ -

(١) النساء ٤ : ٤٨.

(٢) الإسراء ١٧ : ٥٤.

(٣) في «أ» و«م»: الوعد والوعيد. وذكره النجاشي والطهراني باسم (الموضح في الوعد). ولكن الشيخ المفيد سماه كما أثبتناه في رسالته في المتعة أيضاً. انظر رجال النجاشي: ٣٩٩، الذريعة ٢٣ : ٨٩١٥/٢٦٧.

(٤) «رفعة»... إن شاء الله تعالى «ليس في «د»، وفي «م» تقديم وتأخير بين ألفاظها.

## فهرس المصادر

- ١ - القرآن الكريم .
- ٢ - آلاء الرحمن في تفسير القرآن :
- للإمام محمد جواد البلاغي (١٣٥٢ هـ) - مطبعة العرفان - صيدا .
- ٣ - إثبات الهداة بالنصوص والمعجزات :
- للحرّ العاملي (١١٠٤ هـ) - دار الكتب الإسلامية - ط٣ .
- ٤ - أجوبة المسائل المهناية :
- للعلامة الحليّ (٧٢٦ هـ) - بالواسطة عن كتاب التحقيق في نفي التحريف .
- ٥ - الاحتجاج :
- للشيخ أبي منصور الطبرسي (القرن السادس الهجري) - تحقيق السيد الخراسان - مشهد ١٤٠٣ هـ .
- ٦ - أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم :
- للمقدسي البشاري - تحقيق د. محمد مخزوم - دار إحياء التراث العربي .
- ٧ - الأخبار الطوال :
- لأبي حنيفة الدينوري (٢٨٢ هـ) - تحقيق عبد المنعم عامر - دار إحياء الكتب العربية .
- ٨ - الاستغاثة :
- لأبي القاسم الكوفي (٣٥٢ هـ) - ط١ - .

- ٩ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب :  
لابن عبد البرّ (٤٦٣ هـ) - بهامش الإصابة - دار إحياء التراث العربي - ط ١ - ١٣٢٨ هجري .
- ١٠ - أسد الغابة في معرفة الصحابة :  
لابن الأثير (٦٠٦ هـ) - دار إحياء التراث العربي - .
- ١١ - الاصابة في تمييز الصحابة :  
لابن حجر العسقلاني (٨٥٢ هـ) - دار إحياء التراث العربي - ط ١ - ١٣٢٨ هـ .
- ١٢ - اعتقادات الصدوق :  
للشيخ الصدوق (٣٨١ هـ) - مركز نشر الكتاب - ١٣٧٠ هـ .
- ١٣ - إعراب القرآن :  
لأبي جعفر النحاس (٣٣٨ هـ) - تحقيق د. زهير غازي زاهد - عالم الكتب - ١٤٠٥ هجري .
- ١٤ - أعلام النساء :  
لعمر رضا كحالة - مؤسسة الرسالة - ط ٥ - ١٤٠٤ هـ .
- ١٥ - إعلام الوري بأعلام الهدى :  
للشيخ الطبرسي (حوالي سنة ٥٤٨ هـ) - منشورات دار الكتب الإسلامية - ط ٣ - .
- ١٦ - الاقتصاد فيما يتعلّق بالاعتقاد :  
للشيخ الطوسي (٤٦٠ هـ) - دار الأنواء - ط ٢ - ١٤٠٦ هـ .
- ١٧ - أمالي الصدوق :  
للشيخ أبي جعفر بن بابويه القمي الصدوق (٣٨١ هـ) - مؤسسة الأعلمي - ط ٥ - ١٤٠٠ هـ .
- ١٨ - الأنساب :  
للسمعاني (٥٦٢ هـ) - دار الكتب العلمية - بيروت - ط ١ - ١٤٠٨ هـ .
- ١٩ - أوائل المقالات :  
للشيخ المفيد (٤١٣ هـ) - مكتبة الداوري - قم المقدسة .

- ٢٠ - بحار الأنوار:
- للعلامة المجلسي (١١١٠ هـ) - المطبعة الإسلامية - ١٣٨٧ هـ.
- ٢١ - بلاغات النساء:
- لابن طيفور (٢٨٠ هـ) - دار الحداثة - ط ١ - ١٩٨٧ م.
- ٢٢ - البيان في تفسير القرآن:
- للإمام الخوئي - دار الزهراء - بيروت - .
- ٢٣ - تاريخ بغداد:
- للخطيب البغدادي (٤٦٣ هـ) - دار الكتب العلمية - بيروت.
- ٢٤ - التبيان في تفسير القرآن:
- للشيخ الطوسي (٤٦٠ هـ) - تحقيق أحمد حبيب قصير العاملي - المطبعة العلمية - النجف الأشرف.
- ٢٥ - تجريد الاعتقاد:
- للشيخ نصير الدين الطوسي (٦٧٢ هـ) - تحقيق محمد جواد الحسيني الجلاي - مكتب الإعلام الإسلامي - ط ١ - ١٤٠٧ هـ.
- ٢٦ - التحقيق في نفي التحريف عن القرآن الشريف:
- للسيد علي الميلاني، نشر دار القرآن الكريم - قم.
- ٢٧ - تصحيح الاعتقاد:
- للشيخ المفيد (٤١٣ هـ) - تقديم وتعليق السيد هبة الله الشهرستاني - منشورات الرضي - قم.
- ٢٨ - تفسير الرازي:
- للفخر الرازي (٦٠٦ هـ) - دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- ٢٩ - تفسير الطبري:
- لمحمد بن جرير الطبري (٣١٠ هـ) - دار المعرفة - بيروت - ١٤٠٣ هـ.
- ٣٠ - تفسير العياشي:
- لمحمد بن مسعود العياشي (٣٢٠ هـ) - المكتبة العلمية الإسلامية - طهران.

- ٣١ - تفسير فرات :  
لأبي القاسم فرات الكوفي - تحقيق محمد الكاظم - ط ١ - ١٤١٠ هـ .
- ٣٢ - تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن) :  
لمحمد بن أحمد الأنصاري القرطبي (٦٧١ هـ) - دار إحياء التراث العربي - بيروت .
- ٣٣ - تفسير القمي :  
لعلي بن ابراهيم القمي (القرن الرابع الهجري) - تصحيح السيد الجزائري - دار الكتاب - قم المقدسة .
- ٣٤ - تهذيب تاريخ دمشق :  
لابن عساكر (٥٧١ هـ) - هذبه الشيخ عبد القادر بدران (١٣٤٦ هـ) - دار إحياء التراث العربي - ط ٣ - ١٤٠٧ هـ .
- ٣٥ - جامع الرواة :  
للغروي الحائري (١١٠١ هـ) - مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي - قم - ١٤٠٣ هـ .
- ٣٦ - جمهرة أنساب العرب :  
لأبن حزم الأندلسي (٤٥٦ هـ) - دار الكتب العلمية - بيروت - ط ١٤٠٣ هـ .
- ٣٧ - الخراج وصفة الكتابة :  
لأبي الفرج قدامة بن جعفر الكاتب البغدادي (٣٢٠ هـ) - تحقيق د. محمد مخزوم - دار إحياء التراث العربي - ط ١ - .
- ٣٨ - الدر المنثور في التفسير المأثور :  
للسيوطي (٩١١ هـ) - دار الفكر - بيروت - ط ١ - ١٤٠٣ هـ .
- ٣٩ - دستور العلماء (جامع العلوم في اصطلاحات الفنون) :  
للقاضي أحمد نكري - مؤسسة الأعلمي - بيروت - ط ٢ - ١٣٩٥ هـ .
- ٤٠ - ديوان عنتر بن شداد العبيسي -  
دار بيروت للطباعة والنشر - ١٤٠٤ هـ .

- ٤١ - ديوان النابغة الذبياني -  
تحقيق كرم البستاني - دار صادر بيروت .
- ٤٢ - الذريعة إلى تصانيف الشيعة :  
للشيخ الطهراني - دار الأضواء - بيروت .
- ٤٣ - رجال العلامة الحلي :  
للعلامة ابن المطهر الحلي (٧٢٦ هـ) - تحقيق محمد صادق بحر العلوم - المطبعة  
الحيدرية - النجف - ١٣٨١ هـ .
- ٤٤ - رجال الكشي (اختيار معرفة الرجال) :  
للشيخ الطوسي (٤٦٠ هـ) - تصحيح حسن المصطفوي - مطبعة جامعة مشهد -  
١٣٤٨ هـ . ش .
- ٤٥ - رجال النجاشي :  
لأبي العباس النجاشي الاسدي الكوفي - (٤٥٠ هـ) - مؤسسة النشر الإسلامي -  
قم - ١٤٠٧ هـ .
- ٤٦ - الرجال :  
لابن داود الحلي المتوفى بعد سنة (٧٠٧ هـ) - تحقيق محمد صادق بحر العلوم - المطبعة  
الحيدرية - النجف .
- ٤٧ - رسائل الشريف المرتضى :  
المتوفى (٤٣٦ هـ) دار القرآن الكريم - قم - ١٤٠٥ هـ .
- ٤٨ - الرسائل العشر :  
لشيخ الطائفة الشيخ الطوسي (٤٦٠ هـ) - مؤسسة النشر الإسلامي - قم .
- ٤٩ - سنن ابن ماجه :  
محمد بن يزيد القزويني (٢٧٥ هـ) - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - دار الفكر .
- ٥٠ - سنن الترمذي :  
محمد بن عيسى بن سورة (٢٩٧ هـ) - دار إحياء التراث العربي - تحقيق أحمد محمد  
شاكر .

- ٥١ - سنن النسائي:  
أحمد بن علي بن شعيب (٣٠٣ هـ) - دار الكتب العربي - بيروت.
- ٥٢ - السنن الكبرى:  
للبيهقي (٤٥٨ هـ) - دار المعرفة - بيروت.
- ٥٣ - سير أعلام النبلاء:  
للذهبي (٧٤٨ هـ) - مؤسسة الرسالة - اشراف د. شعيب الأرناؤوط - ط ٣ - ١٤٠٥ هـجري.
- ٥٤ - شرح نهج البلاغة:  
لابن أبي الحديد (٦٥٦ هـ) - تحقيق محمد أبو الفضل ابراهيم - دار إحياء الكتب العربية.
- ٥٥ - الصحاح:  
للجوهرى (٣٩٣ هـ) - تحقيق أحمد عبد الغفور العطار - دار العلم للملايين - بيروت.
- ٥٦ - صحيح البخاري:  
محمد بن إسماعيل البخاري (٢٥٦ هـ) - عالم الكتب - ط ٥ - ١٤٠٦ هـ.
- ٥٧ - صحيح مسلم:  
مسلم بن الحجاج النيسابوري (٢٦١ هـ) - دار الفكر - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي.
- ٥٨ - الصراط المستقيم إلى مستحقّي التقديم:  
لعلي بن يونس البياضي (٨٧٧ هـ) - مطبعة الحيدري - ط ١ - ١٣٨٤ هـ.
- ٥٩ - طبقات أعلام الشيعة (الثقات والعيون في سادس القرون):  
للشيخ الطهراني - تحقيق ولده علي نقى - دار الكتاب العربي - .
- ٦٠ - طبقات أعلام الشيعة (النابس في القرن الخامس):  
للشيخ الطهراني - تحقيق ولده علي نقى - دار الكتاب العربي - .

٦١ - الطبقات الكبرى:

لابن سعد (٢٣٠ هـ) - دار إحياء التراث العربي - بيروت - ١٤٠٥ هـ.

٦٢ - علل الشرائع:

للشيخ الصدوق (٣٨١ هـ) - مكتبة الداوري - منشورات المكتبة الحيدرية - ١٣٨٥

هجري .

٦٣ - عيون أخبار الرضا عليه السلام:

للشيخ الصدوق (٣٨١ هـ) - تصحيح السيد محمد الحسيني اللاجوردي - نشر رضا

مشهدي .

٦٤ - فرق الشيعة:

لأبي محمد النوبختي (القرن الثالث هجري) - تحقيق محمد صادق بحر العلوم -

المكتبة المرتضوية - النجف - ١٣٥٥ هـ.

٦٥ - الفصل في الملل والنحل:

لابن حزم الأندلسي (٤٥٦ هـ) - مكتبة المثنى - بغداد.

٦٦ - الفهرست:

للشيخ الطوسي (٤٦٠ هـ) - تحقيق محمد صادق بحر العلوم - المكتبة المرتضوية -

النجف.

٦٧ - الفهرست:

لابن النديم (٣٨٥ هـ) - دار المعرفة - بيروت.

٦٨ - فهرس مكتبة استان قدس رضوي - مشهد المقدسة.

٦٩ - فهرس مكتبة السيد المرعشي النجفي - قم.

٧٠ - فهرس مكتبة مسجد أعظم - قم.

٧١ - الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة:

للسوكاني (١٢٥٠ هـ) - تحقيق عبد الرحمن يحيى اليماني - مطبعة السنة المحمدية -

١٣٩٨ هـ.



٧٢ - قصص الأنبياء :

لقطب الدين الراوندي (٥٧٣ هـ) - تحقيق غلام رضا اليزدي - مجمع البحوث الإسلامية - مشهد.

٧٣ - الكافي :

للشيخ الكليني (٣٢٨ هـ) - تصحيح نجم الدين الأملي - منشورات المكتبة الإسلامية - ١٣٨٨ هـ.

٧٤ - الكامل في التاريخ :

لابن الأثير (٦٠٦ هـ) - دار صادر - بيروت - ١٤٠٢ هـ.

٧٥ - الكتاب المقدس .

٧٦ - الكشف :

للزنجشيري (٥٢٨ هـ) - نشر أدب الحوزة - قم .

٧٧ - كنز العمال :

للمتقي الهندي (٩٧٥ هـ) - مؤسسة الرسالة - ط ٥ - ١٤٠٥ هـ.

٧٨ - الكنى والألقاب :

للشيخ عباس القمي - مكتبة الصدر - طهران - ١٣٦٨ هـ . ش .

٧٩ - اللآلئ المصنوعة :

للسيوطي (٩١١ هـ) - دار المعرفة - بيروت .-

٨٠ - لسان العرب :

لابن منظور (٧١١ هـ) - نشر أدب الحوزة - قم - ١٤٠٥ هـ.

٨١ - لسان الميزان :

لابن حجر العسقلاني (٨٥٢ هـ) - مؤسسة الأعلمي - بيروت - ١٤٠٦ هـ.

٨٢ - اللهوف في قتل الطفوف :

لابن طاووس (٦٦٤ هـ) - المكتبة الحيدرية - ١٣٨٥ هـ.

٨٣ - مجمع البحرين :

للطبري (١٠٨٥ هـ) - تحقيق السيد أحمد الحسيني - المكتبة المرتضوية.

- ٨٤ - مجمع البيان في تفسير القرآن :  
للشيخ الطبرسي (حوالي سنة ٥٤٨ هـ) - دار المعرفة - بيروت .
- ٨٥ - مرآة العقول :  
للعلامة محمد باقر المجلسي (١١١٠ هـ) - دار الكتب الإسلامية - طهران .
- ٨٦ - مراصد الاطلاع :  
لصفي الدين البغدادي (٧٣٩ هـ) - تحقيق علي محمد البجاوي - دار المعرفة - بيروت  
- ط - ١٣٧٣ هـ .
- ٨٧ - مروج الذهب :  
للمسعودي (٣٤٦ هـ) - تحقيق يوسف اسعد داغر - دار الهجرة - قم - ط - ١٤٠٤ هـجري .
- ٨٨ - المسائل السروية :  
للشيخ المفيد (٤١٣ هـ) .
- ٨٩ - المسالك والممالك :  
لابن خرداذبة (٣٠٠ هـ) - تحقيق د. محمد مخزوم - دار إحياء التراث العربي - ط -  
١٤٠٨ هـ .
- ٩٠ - المستدرك على الصحيحين :  
للحاكم النيسابوري (٤٠٥ هـ) - دار المعرفة - بيروت .
- ٩١ - مسند أحمد بن حنبل :  
المتوفى (٢٤١ هـ) - دار الفكر .
- ٩٢ - معالم التنزيل في التفسير والتأويل :  
للفراء البغوي (٥١٠ هـ) - دار الفكر - ١٤٠٥ هـ .
- ٩٣ - معالم العلماء :  
لابن شهر آشوب (٥٨٨ هـ) - المطبعة الحيدرية - النجف - ١٣٨٠ هـ .
- ٩٤ - معاني الأخبار :  
للشيخ الصدوق (٣٨١ هـ) - تصحيح علي أكبر الغفاري - مؤسسة النشر الإسلامي

- قم - .
- ٩٥ - معجم البلدان :
- لياقوت الحموي (٦٢٦ هـ) - دار صادر - بيروت - ١٣٨٨ هـ .
- ٩٦ - معجم رجال الحديث :
- للإمام أبي القاسم الخوئي - منشورات مدينة العلم - قم - ط ٣ - ١٤٠٣ هـ .
- ٩٧ - المقابسات :
- لأبي حيّان التوحيدى - تحقيق محمد توفيق حسين - دار الأدب - بيروت - ط ٢ - ١٩٨٩ م .
- ٩٨ - المقالات والفرق :
- لسعد بن عبدالله الأشعري - تحقيق محمد جواد مشكور - مركز انتشارات علمي وفرهنكي - ايران .
- ٩٩ - مقتل الحسين عليه السلام :
- للخوارزمي (٥٦٨ هـ) - تحقيق الشيخ محمد السماوي - مكتبة المفيد - قم .
- ١٠٠ - الملل والنحل :
- للسهرستاني (٥٤٨ هـ) - مكتبة الانجلو المصرية .
- ١٠١ - مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام :
- لابن المغازلي (٤٨٣ هـ) - تحقيق محمد باقر البهبودي - دار الأضواء - بيروت - ١٤٠٣ هـجري .
- ١٠٢ - مناقب عمر بن الخطاب :
- للدكتور السيد الجميلي - دار الكتاب العربي - ط - ١٤٠٥ هـ .
- ١٠٣ - منتخب بصائر الدرجات :
- للشيخ حسن بن سليمان الحلي (القرن التاسع) - المطبعة الحيدرية - ١٣٧٠ هـ .
- ١٠٤ - من لا يحضره الفقيه :
- للشيخ الصدوق (٣٨١ هـ) - دار الكتب الإسلامية - طهران .

١٠٥ - الموضوعات :

لابن الجوزي (٥٩٧ هـ) - ط ١ .

١٠٦ - نزهة المشتاق في اختراق الآفاق :

للإدرسي (القرن السادس الهجري) - عالم الكتب - بيروت - ط - ١٤٠٩ هـ .

١٠٧ - الوافي بالوفيات :

لصلاح الدين الصفدي (٧٦٤ هـ) - باعتناء هلموت ريتز - ١٣٨١ هـ .

١٠٨ - وفيات الأعيان :

لابن خلكان (٦٨١ هـ) - تحقيق د. احسان عباس - منشور الشريف الرضي . قم

ط ٢ .

١٠٩ - ينابيع المودة :

للقندوزي الحنفي (١٢٩٤ هـ) - دار الكتب العراقية - الكاظمية - ط ٨ - ١٣٨٥

هجري .

\* \* \*

# المسئلة الجارية

تأليف

الإمام الشيخ المفيد  
محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم  
أبي عبد الله، العكبري، البغدادي

(٣٣٦ - ٤١٣ هـ)

تحقيق

الشيخ محمد كاظم مدير شانجي



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجارودية فرقة من الزيدية نسبوا الى رئيس منهم من أهل خراسان يقال له ابو الجارود، زياد بن منذر<sup>(١)</sup>.

والزيدية هم القائلون بامامة زيد بن علي بن الحسين عليه السَّلام الذي خرج عام ١٢١ هـ في الكوفة<sup>(٢)</sup> على هشام بن عبد الملك، عاشر الخلفاء الاموية (١٠٥ - ١٢٥ هـ)، فقتل بالكناسة<sup>(٣)</sup> قرب الكوفة فدفنه اصحابه ليلاً، واخفوا موضع قبره، فاطلع امير الكوفة يوسف بن عمرو الثقفي على ذلك، فاخرجه وصلبه عارياً،<sup>(٤)</sup> وفرَّ ابنه يحيى وجملة من خواصه الى خراسان، وخرج في ايام الوليد بن يزيد في جوزجان سنة ١٢٥ هـ وقتل في المعركة<sup>(٥)</sup>.

واوصى الى محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي عليه السَّلام الملقب بالنفس الزكية<sup>(٦)</sup>.

---

(١) مجمع البحرين.

(٢) تاريخ البعقوي، مروج الذهب للمسعودي، وقد ذهب مؤلفه في كتابه الآخر، التنبيه والاشراف الى ان ظهور زيد بن علي بالكوفة سنة ١٢٢ هـ ونقله في مروج الذهب قولاً، ونقل الطبري القولين بلا ترجيح.

(٣) بضم الكاف، محلة بالكوفة (مراصد الاطلاع).

(٤) وقد بسط الطبري في تاريخه (ج ٥/٤٨٢) سبب خروجه ومقتله في زهاء خمسة وعشرين صفحة.

(٥) مروج الذهب.

(٦) راجع مقدمة ابن خلدون ترجمة الاستاذ تفضلي، ٣٨٣/١.

وخرج محمد بالمدينة عام ١٤٥ هـ أيام المنصور، ثاني الخلفاء العباسيين، فارسل المنصور الى قتاله عيسى بن موسى، فقاتلوا محمداً بالمدينة حتى قتل، وقد كان تفرق اخوة محمد وولده في البلدان يدعون الى امامته، فكان فيمن توجه، ابنه علي بن محمد الى مصر، فقتل بها، وسار عبدالله الى خراسان فهرب لما طُلب الى السند، فقتل هناك، وسار ابنه الحسن الى اليمن فحبس فمات في الحبس، وسار اخوه موسى الى الجزيرة، ومضى اخوه يحيى الى الري وطبرستان... ومضى اخوه ادريس بن عبدالله الى المغرب فاجابه خلق من الناس فبعث المنصور من اغتاله فيما احتوى عليه من مدن المغرب، وقام ولده ادريس بن ادريس بن عبدالله بن الحسن بن الحسن عليه السَّلام مقامه، فعرف البلد بهم، فقليل بلد ادريس بن ادريس...

ومضى ابراهيم اخوه الى البصرة وظهر بها<sup>(١)</sup> فاجابه اهل فارس والاهواز وغيرهما من الامصار في عساكر كثيرة من الزيدية وجماعة ممن يذهب الى قول البغداديين من المعتزلة وغيرهم<sup>(٢)</sup>، ومعه عيسى بن زيد بن الحسن بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب عليه السَّلام، فسير اليه المنصور عيسى بن موسى وسعيد بن مسلم في العساكر، فحارب حتى قتل في الموضع المعروف بياخري، وذلك على ستة عشر فرسخاً من الكوفة من ارض الطف... وقتل معه من الزيدية من شيعته اربعمائة رجل وقيل خمسمائة<sup>(٣)</sup>.

ولم ينجح نائرة القتال من الزيدية بقتل محمد وابراهيم ابني عبدالله، فخرج جماعة من الزيدية بعدهما واكثرهم من ولد الحسن بن علي عليه السَّلام، وقد عدَّ ابو الحسن الاشعري في مقالاته خمسة وعشرين نفراً من العلويين الذين خرجوا

(١) وكان خروجه في اول رمضان، وخروجه من البصرة اول ذي القعدة (تاريخ يعقوبي، ١١٣/٣).

(٢) وقد كان احصى ديوانه فكانوا ستين ألفاً (تاريخ يعقوبي).

(٣) مروج الذهب ٢/٢٣٨، طبعة المطبعة البهية بالقاهرة سنة ١٣٤٦ هـ.



على الخلفاء العباسيين في بلاد شتى وقتلوا جميعاً<sup>(١)</sup>.

قال المسعودي: وكان المنصور (١٣٦ إلى ١٥٨ هـ) قبض على عبدالله بن الحسن بن الحسن بن علي عليه السّلام وكثير من اهل بيته وذلك في سنة اربع واربعين ومائة في منصرفه من الحج فحملوا من المدينة الى الربذة من جادة العراق وكان ممن حمل مع عبدالله بن الحسن، ابراهيم بن الحسن بن الحسن، وابوبكر بن الحسن بن الحسن، وعلي الحبر، واخوه العباس، وعبدالله بن الحسن بن الحسن، والحسن بن جعفر بن الحسن بن الحسن، ومعهم محمد بن عبدالله بن عمرو بن عثمان بن عفان اخو عبدالله بن الحسن بن الحسن لأمه فاطمة ابنة الحسين بن علي، وجدتهما فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله.

فجرد المنصور بالربذة محمد بن عبدالله بن عمرو بن عثمان فضربه الف سوط، وسأله عن ابني اخيه محمد وابراهيم فانكر ان يعرف مكانهما، فسألت جدته العثماني في ذلك الوقت وارتمل المنصور عن الربذة وهو في قبة، واوهن القوم بالجهد فحملوا على المحامل المكشفة، فمر بهم المنصور في قبته على الحمارة، فصاح به عبدالله بن الحسن يا ابا جعفر ما هكذا فعلنا بكم يوم بدر، فصيرهم الى الكوفة، وحبسوا في سرداب تحت الارض لا يفرقون بين ضياء النهار وسواد الليل، وخلق منهم سليمان وعبدالله ابني داود بن الحسن بن الحسن وموسى بن عبدالله بن الحسن، والحسن بن جعفر، وحبس الاخرين ممن ذكرنا حتى ماتوا وذلك على شاطئ الفرات من قنطرة الكوفة، ومواضعهم بالكوفة تزار في هذا الوقت وهو سنة اثنتين وثلاثين وثلاثمائة، وكان قد هدم عليهم الموضع، وكانوا يتوضؤون في مواضعهم فاشتدت عليهم الرائحة، فاحتال بعض مواليهم حتى ادخل عليهم شيئاً من الغالية، فكانوا يدفعون بشمها تلك الروائح المنتنة، وكان الورم في اقدامهم، فلا يزال يرتفع حتى يبلغ الفؤاد فيموت صاحبه.

(١) راجع ترجمة مقالات الاسلاميين، ص ٤٨.

وذكر انهم لما حبسوا في هذا الموضع اشكل عليهم اوقات الصلوة، فجزؤوا القرآن خمسة اجزاء، فكانوا يصلون الصلوة على فراغ كل واحد منهم من حزبه<sup>(١)</sup>، وكان عدد من بقي منهم خمسة، فمات اسماعيل بن الحسن فترك عندهم فجيف، فصعق داود بن الحسن فمات، واتى برأس ابراهيم بن عبدالله فوجه به المنصور مع الربيع اليهم فوضع الرأس بين ايديهم وعبدالله يصلي، فقال له ادريس اخوه اسرع في صلوتك يا ابا محمد، فالتفت اليه واخذ الرأس فوضعه في حجره، وقال له اهلاً وسهلاً يا ابا القاسم، والله لقد كنت من الذين قال الله عز وجل فيهم: ﴿الَّذِينَ يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق، والَّذِينَ يصلون ما امر الله به ان يوصل﴾ الى اخر الآية، فقال له الربيع كيف ابو القاسم في نفسه، قال كما قال الشاعر:

فتى كان يحميه من الذل سيفه      ويكفيه أن يأتي الذنوب اجتنابها

ثم التفت الى الربيع فقال: قل لصاحبك قد مضى من بؤسنا أيام ومن نعيمك أيام، والملتقى، القيامة. قال الربيع: فما رأيت المنصور قط اشد انكساراً منه في الوقت الذي بلغته الرسالة...<sup>(١)</sup>.

لم تحمد نائرة القتال بقتل محمد وابراهيم وعشيرتهما، فخرج جماعة من الزيدية، واكثرهم من بني الحسن بن علي (ع) على العباسيين، وقد عدّ ابو الحسن الأشعري في مقالاته خمسة وعشرين نفراً من العلويين الذين خرجوا على الخلفاء العباسيين في بلاد مختلفة وقتلوا جميعاً<sup>(٢)</sup>.

(\*) جزئه ظ .

(١) مروج الذهب، ٢/٢٤٢.

(٢) راجع ترجمة مقالات الاسلاميين، ص ٤٨، ومقاتل الطالبين، وفيها احوالهم وكيفية خروجهم ومقاتلتهم.

## الأسر الزيدية

دولة الزيدية في المغرب :

بعد مقتل محمد بن عبدالله في المدينة، فرّ اخوه ادريس بن عبدالله من المدينة الى بلاد المغرب، فأرسل المنصور شخصاً الى المغرب فقتله غيلة، وذلك لبعث المغرب عن مقر الخلافة، فلا يمكن ارسال الجيوش اليه، ولكن بقتله لم تخمد نائرة الفتنة في المغرب، فقام بعده ابنه ادريس بن ادريس وبني مدينة فاس، وأسّس دولة الادارسة في بلاد المغرب التي بقي من سنة ١٦٩ هـ الى ٣٧٥ هـ. وان كان مذهبهم قد تحوّل من الزيدية الى مذهب اهل السنة.

دولتهم في طبرستان :

وفي سنة ٢٥٠ هـ قام الحسن بن زيد العلوي المعروف بالداعي الكبير في طبرستان، وحارب امير آمل من قبل آل طاهر فتغلّب على آمل، وبعد وقائع دموية تغلّب الداعي على سارية مركز الحكومة واستولى ايضاً على ساير بلاد ديلم وطبرستان وجرجان، وبعده قام محمد بن زيد العلوي مقامه حتى عام ٢٨٧ هـ ففيه ارسل الامير اسماعيل الساماني احد قواده الى حرب العلوي وكان افراد عسكر العلوي بالغّة على عشرين الف نفر، فغلبوا اولاً على عسكر السامانية ولكن توسل عسكر السامانية الى حيلة فانعكس الأمر، فآخن محمد بن زيد في المعركة، وقتل بعد ايام، ودفن جثمانه في جرجان، (شوال ٢٨٧ هـ) واستولى السامانيون موقتاً على بلاد ديلم، حتى قام الناصر الكبير، الحسن بن

علي الاطروشي في سنة ٣٠١ هـ في جيلان فأرسل دعائه الى بلاد ديلم، فنهض في مقابله محمد الصعلوك، الوالي من قبل السامانيين بهذا الصقع، فغلب عليه الداعي وتصرف آمل واستولى على ساير بلاد مازندران، وفي اواخر عمره انعزل عن السياسة وقام باعباء الدعوة، فألف كتباً في الفقه والمذهب، حتى توفي سنة ٣٠٤ هـ.

فقام مقامه صهره محمد بن القاسم، المشتهر بالداعي الصغير، حتى قتل في الحرب مع اسفار بن شيرويه على يد قائد حبش اسفار، مرداويج بن زيار، فانقرضت دولة الزيدية من طبرستان، (٣١٦ هـ) <sup>(١)</sup>.

وقد عد ابن النديم من تأليفات الداعي الصغير: كتاب الطهارة، كتاب الاذان والاقامة، كتاب الصلوة كتاب، اصول الزكوة، كتاب الصيام، كتاب المناسك، كتاب السير، كتاب الايمان، كتاب الرهن، كتاب بيع امهات الاولاد، كتاب القسامة، كتاب الشفعة، كتاب الغصب، كتاب الحدود، ثم قال هذه من تأليفاته التي رأيناها، واعتقد بعض بأن تأليفاته بلغت على مائة كتاب <sup>(٢)</sup>.

### الائمة الرسية في اليمن:

قد اسس الامام يحيى الهادي الرسي (وهو من احفاد ترجمان الدين، قاسم ابن ابراهيم الطباطبا المتوفى سنة ٢٤٦ هـ المدعي للامامة في زمن المأمون العباسي) دولة زيدية سنة ٢٨٠ هـ في سعداء (الصعدة) من بلاد شمال اليمن، واستولى احفاده غالباً على صنعاء حتى عام ٤٢٦ هـ، فغلب عليهم الصليحيون <sup>(٣)</sup> المتمنون الى الاسماعيلية على صنعاء الى ان خرج المنصور، عبدالله بن حمزة العلوي (المتولد سنة ٥٦١ والمتوفى ٦١٤ هـ) فاسترد صنعاء منهم سنة ٥٩٤ هـ، وبقي

(١) تاريخ ابن اسفنديار، جنبش زيدية در ايران، طبقات سلاطين اسلام، ص ١١٤.

(٢) فهرست ابن النديم.

(٣) مدة ملكهم على اليمن من ٤٣٩ الى ١٠٤٧ هـ.

الائمة الرسية الى اوائل ٦٨٠ هـ، تعاقب على كرسي الحكم خلال هذه المدة ١٧ او ١٩ ملكاً<sup>(٢)</sup>، فغلب عليهم فرع من قرابة بعيدة نسبهم مشكوك فيه، الى ان ظهرت دولة حديثة من احفاد الائمة الرسية بصنعاء حوالي سنة الف من الهجرة، فاشتهروا بائمة صنعاء، اولهم ابو القاسم، المنصور بن محمد بن علي بن محمد، وقد عدّ المستشرق زامباور خمسة عشر اميراً منهم حتى استولى العثمانيون على اليمن (سنة ٩٢٣ الى ١٠٤٥ هـ) فاخرجهم ائمة اليمن وبقيت اليمن تحت سلطتهم الى ان استرد العثمانيون صنعاء منهم عام ١٢٨٩ هـ.

ولكن لم يتمكنوا لسلب السلطة الروحية للائمة الزيدية على اليمنيين. فثار المتوكل على الله، يحيى بن حميد في ١٣٢٢ هـ واعلن استقلاله بصعده (السعداء) وبايعة العلماء واجتمعت اليه الوفود من بلاد شتى، وقد صاول حميد الدين، الاتراك، وحاصر صنعاء وغيرها من المراكز التي كانوا يحتلونها، فانهمز الاتراك وبقي النزال جواله بين قوات الترك واليمنيين، فصنعاء تارة بيد الاتراك، واخرى بيد حميد الدين، الى ان انهزمت الدولة العثمانية فاستصوب الوالي، دخول حميد الدين الى صنعاء، فاستقبله العلماء والاعيان ورجال الدولة، ولما استقرت الامور مدّ يده الى اطراف اليمن وتهامة وولى العمال والقضاة في البلاد، وامن السبل واخذ الثورات اللاتي قام بها رجال القبائل، وقبض على البلاد.

ولما تأسست الجامعة العربية (المتشكلة من مصر وسوريا) انضمت المملكة المتوكلية اليها، ثم قبلت اليمن في سنة ١٣٦٧ هـ عضواً في هيئة الامم المتحدة، وفي سنة ١٣٦٧ قتل حميد الدين في بلد قرب صنعاء واستولى على عرشه، عبدالله الوزير وتلقب بالامام الناصر لدين الله، والحال ان احمد اكبر انجال حميد الدين كان ولي عهد المملكة من ناحية ابيه حميد الدين، فخرج وحارب الوزير ففتح

(١) باختلاف بين كتاب العالم الاسلامي، عمر رضا كحالة، ١٤٢/٢ وبين كتاب سلسله هاى

صنعاء واخذ الثار للامام والده يحيى حميد الدين، واعترفت دول الجامعة العربية باحمد ملكاً على اليمن.

وفي سنة ١٩٦٢ م توفي الامام احمد وقام مقامه ابنه الامام محمد، ولكن ثارت جملة من قواد الجيش المنتمين الى عبد الناصر رئيس جمهورية مصر عليه واسقطوا الملكية في اليمن واعلنوا بالجمهورية بقيادة عبدالله السلال، ولكن الامام محمد البدر قاومهم بمساعدة دولتي السعودية والاردنية واستوثقوا بجبال اليمن واشتدت المعارك الدموية بينهم وبين الجمهوريين المواليين لمصر والاتحاد السوفيتي، حتى ان عبد الناصر ارسل جيشاً من مصر متشكلاً من اربعين الف جندي لحماية الجمهوريين (١٩٦٣ م).

فبقيت نائرة النزال مشتعلة في اليمن الى ان وقعت الحرب الثالث بين العرب واسرائيل في سنة ١٩٦٧ م فاخرج عبد الناصر جيوشه من اليمن، وتوافق الفريقان باخماد النار مؤقتاً، ولكن بعد شهور تجددت الحروب بين اتباع الامام والدولة الجمهورية، ففي اواسط عام ١٩٦٩ م تسلط الجمهوريون على مراكز القوى للامام فاعلن الطرفان ختام القتال. فالزيدية في اليمن الى اليوم لا يزالون بلا امام مسيطر قائم بالسيف، وانحصر سلطة الائمة الزيدية وتعبير اصح: العلماء، بالقيادة المذهبية والشؤون الدينية فقط<sup>(١)</sup>.

قال نشوان الحميري<sup>(٢)</sup> «افترقت الزيدية ثلاث فرق: بترية وجريية وجارودية. فقالت البترية ان علياً عليه السلام كان افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله واولاهم بالامامة، وان بيعة ابي بكر وعمر ليست بخطأ، لان

(١) لخصناها من : معجم الانساب والاسرات الحاكمة في التاريخ الاسلامي للاستاذ زيمباور، ص ١٨٨، طبقات سلاطين اسلام لستانلي لين بول، ترجمة عباس اقبال، العالم الاسلامي عمر رضا كحالة ١٤٢/٢، سلسلة هاي اسلامي بوسورث، ترجمة فريدون بدره اي، كيتاشناسي تحت عنوان اليمن الشمالي، دائرة المعارف الاسلامية، مادة زيدية.

(٢) تنقيح المقال ٨٥/٣.

علياً عليه السّلام سلم لهما ذلك، بمنزلة رجل كان له حق على رجل فتركه له، ووقفت في امر عثمان، وشهدت بالكفر على من حارب علياً، وسموا البترية، لانهم نسبوا الى كثير النوى، وكان المغيرة بن سعيد يلقب بالابتر.

وقالت الجريرية ان علياً كان الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وان بيعة ابي بكر وعمر كانت خطأ لا يستحق عليه اسم الكفر، ولا اسم الفسوق، وان الامة قد تركت الاصلح، وبرئت من عثمان سبب أحداثه، وشهدت عليه وعلى من حارب علياً بالكفر.

وقالت الجارودية: ان رسول الله صلى الله عليه وآله نصّ على عليّ عليه السّلام بالاشارة والوصف، دون التسمية والتعيين، وانه اشار اليه ووصفه بالصفات التي لم توجد الا فيه، وان الامة ضلت وكفرت بصرفها الامر الى غيره، وان رسول الله صلى الله عليه وآله نصّ على الحسن والحسين عليهما السّلام بمثل نصّه على عليّ، ثم ان الامام بعد هؤلاء الثلاثة ليس بمنصوص عليه، ولكن الامامة شورى بين الافاضل من ولد الحسن والحسين، فمن شهر منهم سيفه ودعا الى سبيل ربه وباين الظالمين، وكان صحيح النسب من هذين البطنين، وكان عالماً زاهداً شجاعاً، فهو الامام<sup>(١)</sup>.

وافترقت الجارودية في نوع آخر ثلاث فرق:

أ - فرقة زعمت ان محمد بن عبدالله النفس الزكية بن الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب لم يمت ولا يموت، حتى يملأ الارض عدلاً، وانه القائم المهدي المنتظر عندهم، وكان محمد بن عبدالله خرج على المنصور فقتل بالمدينة.

ب - وفرقة زعمت ان محمد بن القاسم بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب، حي لم يمت ولا يموت، حتى يملأ الارض عدلاً، وانه المهدي المنتظر عندهم، وكان محمد بن القاسم هذا خرج على المعتصم بالطالقان

(١) الحور العين، ص ١٥٥.

فاسره المعتصم ، فلم يُدر بعد ذلك كيف كان خبره .

ج - وفرقة زعمت ان يحيى بن عمر بن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب حي لم يمت ، وانه القائم المنتظر عندهم ، ولا يموت حتى يملأ الارض عدلاً ، وكان يحيى بن عمر هذا خرج على المستعين ، فقتل بالكوفة . هذه رواية ابي القاسم البلخي عن الزيدية ، وليس باليمن من فرق الزيدية غير الجارودية ، وهم بصنعاء وصعدة وما يليهما<sup>(١)</sup> .

وقريب من هذا ما قاله سعد بن عبدالله الاشعري<sup>(٢)</sup> .

قال الشهرستاني<sup>(٣)</sup> :

الزيدية اتباع زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب عليه السلام ، ساقوا الامامة في اولاد فاطمة عليها السلام ، ولم يجوزوا ثبوت امامة في غيرهم ، الا انهم جوزوا ان يكون كل فاطمي عالم زاهد شجاع سخي خرج بالامامة يكون اماماً واجب الطاعة ، سواء كان من اولاد الحسن او من اولاد الحسين . وعن هذا قالت طائفة منهم بامامة محمد وابراهيم الامامين ابني عبدالله بن الحسن بن الحسن ، اللذين خرجا في ايام المنصور ، وقتلا على ذلك ، وجوزوا خروج امامين في قطرين يستجمعان هذه الخصال ، ويكون كل واحد منهما واجب الطاعة .

وزيد بن علي لما كان مذهبه هذا المذهب اراد ان يحصل الاصول والفروع حتى يتحلى بالعلم ، فتعلم في الاصول لواصل بن عطاء الغزال ، رأس المعتزلة مع اعتقاد واصل بان جده علي بن ابي طالب في حروبه التي جرت بينه وبين اصحاب الجمل واصحاب الشام ما كان على يقين من الصواب ، وان احد الفريقين منهما كان على الخطأ لا بعينه ، فاقتبس منه الاعتزال ، وصارت اصحابه كلها معتزلة .

(١) الحور العين / ١٥٥ .

(٢) في كتاب المقالات والفرق ، ص ١٨ ، الطبعة المصححة للذكر محمد جواد مشكور .

(٣) الملل والنحل في هامش الفصل ١ / ٢٠٧ .



وكان من مذهبه جواز امامة المفضول مع قيام الافضل، فقال كان علي بن ابي طالب افضل الصحابة الا ان الخلافة فوّضت الى ابي بكر لمصلحة رأوها وقاعدة دينية راعوها. . . وكذلك يجوز ان يكون المفضول اماماً والافضل قائم فيرجع اليه في الاحكام، ويحكم بحكمه في القضايا. ولما سمعت شيعة الكوفة هذه المقالة منه وعرفوا انه لا يتبرأ عن الشيخين رفضوه، حتى اتى قدره عليه، فسميت رافضة.

وجرت بينه وبين اخيه محمد الباقر مناظرة لا من هذا الوجه، بل من حيث كان يتلمذ لواصل بن عطاء ويقتبس العلم ممن يجوّز الخطأ على جده في قتال الناكثين، والقاسطين، ومن يتكلم في القدر على غير ما ذهب اليه اهل البيت، ومن حيث انه كان يشترط الخروج شرطاً في كون الامام اماماً. قال له يوماً على قضية مذهبك والدك ليس بامام، فانه لم يخرج قط ولا تعرض للخروج.

قال ابو الحسن الاشعري ان الزيدية افرقت ستة فرق:

١ - الجارودية.

٢ - سليمانبة اصحاب سليمان بن جرير.

٣ - البترية اتباع حسن بن صالح بن حي وكثير النواء.

٤ - نعيمية اتباع نعيم بن اليمان.

٥ - فرقة لم يسمها الاشعري.

٦ - اليعقوبية.

قال المسعودي<sup>(١)</sup>: ان الزيدية كانت في عصرهم ثمانية فرق: اولها الفرقة

المعروفة بالجارودية وهم اصحاب ابي الجارود زياد بن المنذر العبدي، وذهبوا الى ان الامامة مقصورة في ولد الحسن والحسين دون غيرهما ثم الفرقة الثانية المعروفة بالمرئية، ثم الفرقة الثالثة المعروفة بالابرقية، ثم الفرقة الرابعة المعروفة باليعقوبية

(١) مروج الذهب ٢/ ١٨٣.

وهم اصحاب يعقوب بن علي الكوفي، ثم الفرقة الخامسة المعروفة بالعقبية ثم الفرقة السادسة المعروفة بالابترية وهم اصحاب كثير الابتر والحسن بن صالح بن حي، ثم الفرقة السابعة المعروفة بالجريرية وهم اصحاب سليمان بن جرير، ثم الفرقة الثامنة المعروفة باليمانية وهم اصحاب محمد بن يمان الكوفي، وقد زاد هؤلاء في المذاهب وفرعوا مذاهب على ما سلف من اصولهم<sup>(١)</sup>.

وقال مؤلفو دائرة المعارف الاسلامية: يحصى من الزيدية ما تبلغ ثمانى فرق: من فرقة ابي الجارود الذي جمع بين الاعمال الحربية وبين القول بتأليه الائمة، الى فرقة مسلمة بن كهيل الذي اقتصر في تمسكه بمذهب الزيدية على مجرد الميل الى الشيعة وكانت الحال شبيهه بذلك في المذهب الاعتقادي للزيدية، وهم لم يصبحوا جماعة متحدة الا بعد ان تولى قيادتهم الروحية رجال من العلويين الذين كانوا يدعون الامامة، واذا نحن اعتمدنا على ما لدينا حتى الآن من معلومات وثيقة وجدنا انه لا يستحق هذا الوصف من العلويين الا رجلان: اولهما الحسن بن زيد الذي اسس منذ حوالي سنة ٢٥٠ دولة زيدية جنوب بحر الخزر، وثانيهما القاسم الرسي وهو ابن ابراهيم طباطبا بن اسماعيل الديباج بن ابراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب (المتوفى سنة ٢٤٦ هـ) وعلى حين انه لا توجد من مؤلفات الحسن بن زيد الا شواهد غير مباشرة فان مؤلفات القاسم الذي لم يوفق على اية حال في ميدان السياسة قد بقيت. . . ومذهب الزيدية الذي وضعه القاسم ووسعه وفصله من جاء بعده، هو المذهب الزيدي الوحيد الذي بقي الى اليوم، مذهب ينحرف فيما يتعلق بالقول في ذات الله منحى الاعتزال، وهو فيما يتعلق بالمسائل الاخلاقية مخالف للمرجئة ويحيل الى ذلك طابعاً من التشدد في الدين يرفض التصوف، ولذلك فالطرق الصوفية ممنوعة في الدولة الزيدية الحالية.

---

(١) كما ان مقارنة اسماء الفرق في مقالات الاسلاميين للاشعري ومروج الذهب للمسعودي معلنة بمذاهب غير ما عدها المسعودي.

واما فيما يتعلق بمسائل العبادات فان مذهب الزيدية هذا يشترك مع بقية الشيعة في عميزات معينة انفردوا بها بوصفهم فرقة من فرق. من ذلك قولهم في الاذان: حي على خير العمل، والتكبير خمس مرات في صلوة الجنازة، رفض المسح على الخفين، ورفض الصلوة خلف الفاجر، وعدم اكل ذبايح غير المسلمين، وهم فيما يتعلق باحكام الزواج يحرمون الزواج من غيرهم، ولا يجوزون على كل حال زواج المتعة... وهنا نجد افراداً من الزيدية يوافقون افراداً من اهل السنة في مخالفة افراد آخرين من الزيدية ومن اهل السنة بحيث اصبح مذهب الزيدية في الفقه بمثابة مذهب خامس الى جانب المذاهب الاربعة.

وقد صور لنا ابو الحسن عبدالله بن مفتاق الزيدي ذلك تصويراً واضحاً ملموساً بان جعل اسم كتابه (المتزع المختار من الغيث المدرار)<sup>(١)</sup>.

ولابد بطبيعة الحال ان تكون الآراء قد اتحدت في الدولة الزيدية الحالية اتحاداً كبيراً.

#### ابو الجارود، مؤسس مذهب الجارودية:

قد سبق أن الجارودية فرقة من الزيدية، منسوبة الى مؤسسه أبي الجارود، ونقلنا من نشوان الحميري: أن الزيدية الموجودين هم الذين ينتسبون الى الجارودية، ولم يبق سائر فرق الزيدية.

وسترى أن ابا الجارود غير معتمد بل مطعون عند اهل السنة والشيعة. مع أن كثيراً من المسائل الاعتقادية مستنده الى اقوال النبي واصحابه بالاسناد، وكذلك فقه الزيدية، حيثما كان اكثر مسائله مأخوذة من فقه الاحناف، وفقههم مستنده في الأكثر الى الأحاديث الواردة عن النبي (ص) بالرواية. فاذا لم يكن امام المذهب ثقة عند الفريقين فكيف يمكن الاستناد الى قوله وروايته في

(١) الجزء الاول، طبعة القاهرة ١٣٢٨ هـ.

## المسائل الاعتقادية والفقهية .

ونحن الآن ننقل كلام أئمة علم الرجال من الفريقين في الرجل ، ولقال  
عدم التطويل نكتفي بما ذكر في الكتب الأربعة الرجالية (من مصادر علم  
الرجال عند الامامية) وما نقله ابن حجر العسقلاني عن أئمة الجرح والتعديل  
من اهل السنة ، في تهذيب التهذيب .  
قال الكشي<sup>(١)</sup> :

حكى ان ابا الجارود سمى سرحوباً ، وتنسب اليه السرحوبية من الزيدية ،  
سماه بذلك ابو جعفر عليه السلام وذكر ان سرحوباً اسم شيطان اعمى يسكن  
البحر ، وكان ابو الجارود مكفوفاً اعمى ، اعمى القلب .  
ثم حكى عن ابي نصر<sup>(٢)</sup> قال : كنا عند ابي عبدالله عليه السلام فمرت بنا  
جارية معها قمقم فقلبت ، فقال ابو عبدالله عليه السلام ان الله عز وجل قد قلب  
قلب ابي الجارود كما قلبت هذه الجارية هذا القمقم ، فما ذنبي .  
وعن ابي اسامة ، قال قال لي ابو عبدالله : ما فعل ابو الجارود ، اما والله لا  
يموت الا تائهاً .

وعن ابي بصير قال : ذكر ابو عبدالله عليه السلام كثير النوا وسالم بن ابي  
حفصة و ابا الجارود ، فقال : كذابون ، مكذبون ، كفار ، عليهم لعنة الله . قال  
قلت جعلت فداك كذابون قد عرفتهم فما معنى مكذبون ، قال : كذابون يأتونا  
فيخبرون انهم يصدقونا ، وليس كذلك ، ويسمعون حديثنا ويكذبون به .  
عن ابي سليمان الحمال قال سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول لابي  
الجارود بمنى في فسطاطه ، رافعاً صوته : يا ابا الجارود ، كان والله ابي امام اهل  
الارض حيث مات لا يجهله الا ضال ، ثم رأيت في العام المقبل قال له مثل ذلك ،  
قال فلقيت ابا الجارود بعد ذلك بالكوفة ، فقلت له : اليس قد سمعت ما قال ابو

(٢) ابي بصير .

(١) رجال الكشي ، ص ١٥٠ ، طبعة بمبئي .

عبدالله عليه السلام مرتين. قال: انما يعني اياه علي بن ابي طالب عليه السلام. قال الشيخ في رجاله ضمن اصحاب الباقر عليه السلام<sup>(١)</sup>:

زياد بن المنذر، ابو الجارود الهمداني الحوفي الكوفي، تابعي، زيدي، اعمى، اليه تنسب الجارودية منهم.

وذكره ايضاً في اصحاب ابي عبدالله، جعفر بن محمد الصادق وقال: زياد بن المنذر، ابو الجارود الهمداني الحارفي، الحوفي، مولا هم، كوفي، تابعي.

وقال في الفهرست<sup>(٢)</sup>: زياد بن المنذر يكنى ابا الجارود، زيدي المذهب، واليه تنسب انزيدية الجارودية، له اصل، وله كتاب التفسير عن ابي جعفر الباقر عليه السلام. اخبرنا به الشيخ ابو عبدالله محمد بن محمد بن النعمان... واخبرنا بالتفسير: احمد بن عبدون...

وكان ضعيفاً، وخرج ايام ابي السرايا معه فاصابه جراحة.

وقال النجاشي<sup>(٣)</sup>:

ابو الجارود الهمداني الحارقي الاعمى، اخبرنا ابن عبدون... عن محمد ابن سنان: قال قال لي ابو الجارود: ولدت اعمى، ما رأيت الدنيا قط.

كوفي كان من اصحاب ابي جعفر، وروى عن ابي عبدالله عليهما السلام، وتغير لما خرج زيد رضي الله عنه. وقال ابو العباس بن نوح: هو ثقفي، سمع عطية، وروى عن ابي جعفر، وروى عنه مروان بن معاوية وعلي بن هاشم بن البريد، يتكلمون فيه، قاله البخاري.

له كتاب تفسير القرآن رواه عن ابي جعفر عليه السلام. اخبرنا به عدة من اصحابنا الخ.

(١) رجال الشيخ، ص ١٢٢، طبعة النجف.

(٢) الفهرست، ص ٧٢، طبعة النجف.

(٣) رجال النجاشي، ص ١٧٠، طبعة مؤسسة النشر الاسلامي بقم.

وقال ابن حجر العسقلاني<sup>(١)</sup>:

زياد بن المنذر الهمداني ويقال النهدي، ويقال الثقفي، ابو الجارود الاعمى الكوفي روى عن عطية العوفي، وابي الجحاف داود بن ابي عوف، وابي الزبير، والاصبغ بن نباتة، وابي بردة بن ابي موسى، وابي جعفر الباقر، وعبدالله بن الحسن ابن الحسن، والحسن البصري، ونافع بن الحارث، وهو نفع ابو داود الاعمى، وغيرهم.

وعنه مروان بن معاوية الفزاري ويونس بن بكير، وعلي بن هاشم بن البريد، وعمار بن محمد ابن اخت سفيان، ومحمد بن بكر الرساني، ومحمد بن سنان العوفي وغيرهم.

قال عبدالله بن احمد عن ابيه: متروك الحديث، وضعفه جداً، وقال معاوية ابن صالح عن يحيى بن معين: كذاب عدو الله، ليس يسوى فلساً، وقال الدوري عن يحيى: كذاب وقال الأجري عن ابي داود: كذاب، سمعت يحيى يقول: وقال البخاري يتكلمون فيه. وقال النسائي متروك. وقال في موضع آخر: ليس بثقة. وقال ابو حاتم ضعيف، وقال يزيد بن زريع لابي عوانة: لا تحدث عن ابي الجارود، فانه اخذ كتابه فاحرقه. قال ابو حاتم بن حبان: كان رافضياً يضع الحديث في مثالب اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ويروي في فضائل اهل البيت رضى الله عنهم اشياء ما لها وصول، لا يحل كتب حديثه، وقال ابن عدي: عامة احاديثه غير محفوظة وعامة ما يرويه في فضائل اهل البيت، وهو من المعدودين من اهل الكوفة الغالين، واحاديثه عن من يروى عنه فيها نظر. وقال النوبختي في مقالات الشيعة: والجارودية منهم اصحاب ابي الجارود، زياد بن المنذر.

روى له الترمذي حديثاً واحداً في اطعام الجائع. قلت: قال يحيى بن يحيى

(١) تهذيب التهذيب ج ٣/ ٣٨٦ الطبعة الاولى بمطبعة دائرة المعارف النظامية بحيدر آباد.

النيسابوري : يضع الحديث، حكاة الحاكم في التاريخ . وقال ابن عبد البر: اتفقوا على انه ضعيف الحديث منكره، ونسبه بعضهم الى الكذب . قلت : وفي الثقات لابن حبان : زياد بن المنذر، روى عن نافع بن الحارث، وعنه يونس بن بكير، فهو غفل عنه ابن حبان، وذكره البخاري في فصل من مات من الخمسين ومائة الى الستين.



## عملنا في تصحيح النسخة

استفدنا في تصحيح هذه الرسالة من ثلاث نسخ مخطوطة، ومن النسخة المطبوعة، نذكر ذيلًا مختصات كل واحدة منها:

١ - نسخة مكتبة آية الله المرعشي في قم المحروسة، وهي ضمن مجموعة مضبوطة تحت رقم ٢٤٣، وكتابة النسخة قديمة جداً، وعليها كتابة التملك المؤرخة: محرم ٨٨٨ هـ. وجعلناها الأساس، وعبرنا عنها بالاصل<sup>(١)</sup>.

٢ - نسخة ثانية في مكتبة آية الله المرعشي، ضمن مجموعة برقم ٧٨، ونرمز عنها بـ (عش).

٣ - نسخة مكتبة مجلس الشورى الاسلامي، ضمن كتب اهداها امام جمعة خوي، مضبوطة برقم ٨ ونعبر عنها بـ نسخة المجلس، ونرمز عنها بـ (مج).

٤ - النسخة المطبوعة في النجف الاشرف ضمن مجموعة من مؤلفات شيخنا المفيد، ونرمز عنه بـ (ط). اي المطبوعة وفيها سقط واخطاء غير مطبعية ولكن في كثير من الموارد تؤيد احدي النسخ التي استفدنا عنها.

\* \* \*

---

(١) وذلك في موارد كان المذكور في بعض النسخ، اصح، فجعلناها في النص، واثبتنا ما في الاصل، ذيلًا.



١٥٨

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلواته على خيرته من خلقه محمد  
 وآله الطاهرين انفقنا السبعة العلوية من الامامية  
 والزيدية الجارودية على ان الامامة كانت عند وفاة النبي صلى  
 الله عليه وآله الامير المومنين علي بن ابي طالب عليه السلام  
 وانما كانت للحسين بن علي عليه السلام من بعده ولحقه بن علي  
 بعد ابيه عليهما السلام وانما من بعد الحسين من ولده خاصة عليهما  
 السلام لا يخرج منهم الى غيرهم ولا يستحقها سواهم ولا يصلح الا  
 لهم منهم اهلها دون غيرهم حتى يرث الله الارض ومن عليها  
 وهو خير الوارثين ثم اخاف هذان الرفيضان بعد النبي وآله  
 من ان ينفق علي ما وصفتاه فقالت الامامية ان الامامة  
 بعد الحسين عليه السلام في ولده لصلبه خاصة دون ولده  
 الحسين عليه السلام وغيره من اخوته وبنو عمه وسائر الناس وانما  
 لا يصلح الا لولد الحسين عليه السلام ولا يستحقها غيرهم ولا يخرج  
 عنهم الى غيرهم ممن عداهم حتى تقوم الساعة وقالت  
 الزيدية الجارودية انها بعد الحسين عليه السلام في ولده الحسين  
 والحسين عليهما السلام دون غيرهم من ولد الامير المومنين عليه  
 السلام وسائر بني هاشم وثمة الناس وحصرها في ولد الامير  
 المومنين عليه السلام من فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه  
 وآله وانكروا قول الامامية في احتصاص ولد الحسين عليه  
 السلام بهادون ولدا الحسين عليه السلام وخالفوهم في حصرها  
 فيهم

وقت كتابنا هذه في سنة ١٢٠٠ هـ

١٧٢  
 من كسبوا مالي في الامامة واسفطين فيها  
 والله المحمود وهو المستغفار  
 وصلى الله على سيدنا محمد بن  
 عبد الله سبيلا البشارة على ابيه  
 علي بن ابي طالب المطاهر الظاهر  
 وعلى دريئه الا ارا الصفا  
 عزته العرو وسلم كنهم

وقف كتابخانه قرائت خانه عمومی آيت الله العظمى  
 مرعشي نجفی - قم

الحمد لله رب العالمين وصلاة على خيرته من خلقه محمد  
 وآله الطاهرين انتت الشيعة العلوية من الامامية  
 والزيدية والجارودية على ان الامامة كانت عندنا  
 النبي صلى الله عليه وآله لا يبر المؤمنين علمنا بي طالب عليه السلام  
 وانها كانت للحسين بن علي عليه السلام من بعده والحسين بن علي  
 بعد اخيه عليهما السلام وانها من بعد الحسين بن علي فاطمة عليها السلام  
 لا يخرج منهم الى غيرهم ولا يتحدتها سواهم ولا تقبل الامم فيهم  
 اهلها دون من عداهم حتى يرث الله الارض ومن عليها وهو  
 خير الوارثين ثم اختلف هذان الفريقان بعد الذي ذكرناه  
 من اتفاقهم على ما وصفناه فتالت الامامية ان الامامة <sup>بعد</sup>  
 الحسين عليه السلام في ولده الحسين خاصة دون ولد اخيه الحسن عليه السلام  
 وغيره من اخوته وبنو عمه وسائر الناس وانها لا تقبل الا  
 لولد الحسين عليه السلام ولا يتحدتها غيرهم ولا يخرج عنهم الى غيرهم  
 من عداهم حتى تقوم الساعة وقالت الزيدية والجارودية انها  
 بعد الحسين عليه السلام في ولد الحسين والحسين عليهما السلام دون غيرهم  
 من ولدا يبر المؤمنين عليه السلام وسائر بني هاشم وكانت الناس في  
 حضرة هاشم واما يبر المؤمنين عليه السلام فاطمة بنت رسول  
 الله صلى الله عليه وآله وانكروا قول الامامية في اختصاص ولد  
 الحسين عليه السلام بهادون ولد الحسين عليه السلام وخال القوم في حضرة  
 فيهم حب ما ذكرناه باب مسائل الجارودية  
 الامامية فيما حكاه عنهم من الاختلاف الذي شرحناه واجوبه

وقف كتابنا بعد قولنا الحمد لله - مؤيد آيات الله العظمى

مرعشي نجفوي - قم

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين  
الحمد لله رب العالمين وصلواته على برزخه من خلقه محمد وآله الطاهرين  
اتفقت الشيعة العلوية من الإمامية والزيدية الجارودية على أن الإمام  
كانت عندهما الذي صلى الله عليه وآله لا يران من علي بن أبي طالب  
عليه السلام ولأنها كانت الحسن بن علي عليه السلام من بعده والحسين بن علي  
بعد أخيه عليهما السلام وإنها من بعدهما من بعدهما من بعدهما من بعدهما  
لا يخرج منهم إلى غيرهم ولا يستحقها سواهم ولا تصلح إلا لهم في هذا  
دون من بعدهم حتى يرتفعوا إلى الأرض من عليهما وهو خير الزوارقين  
ثم اختلفت هذه الزعماء بعد الذي ذكرناه من اتفاقهم على ما وصفنا  
فقال الإمامية إن الإمامة بعد الحسين عليه السلام في ولد ناصية خاصة  
دون ولد أخيه الحسن عليه السلام وغيره من نحوه زبني عهد كبرائنا  
وأنها تصلح الأولاد الحسن عليه السلام ولا يستحقها غيرهم ولا يخرجهم  
إلى غيرهم من بعدهم حتى يقوم الساعة وقال الزيدية الجارودية  
لأنها بعد الحسين عليه السلام في ولد الحسن والحسين عليهما السلام دون غيرهم  
من ولد علي بن أبي طالب عليه السلام وسائر بني هاشم وكافة الناس خضرها  
في ولد علي بن أبي طالب عليه السلام من فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله

الصفة الأولى من نسخة د عشر

# المُسْنَدُ لِلْجَارِ وَدَوَائِرُهَا

تأليف

الإمام الشيخ المفيد

محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم

أبي عبد الله، العكبري، البغدادي

(٢٣٦-٤١٣ هـ)



## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلواته على خيرته من خلقه محمد وآله الطاهرين.

(أما بعد، فقد)<sup>(١)</sup> اتفقت الشيعة العلوية من الامامية والزيدية الجارودية<sup>(٢)</sup> على ان الامامة كانت عند وفاة النبي صلى الله عليه وآله لأمر المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السّلام وانها كانت للحسن بن علي عليهما السلام من بعده وللحسين بن علي بعد اخيه عليهما السلام وانها من بعد الحسين من<sup>(٣)</sup> ولد فاطمة عليها<sup>(٤)</sup> السلام لا تخرج<sup>(٥)</sup> منهم الى غيرهم ولا يستحقها سواهم ولا تصلح الا لهم فهم اهلها دون من عداهم حتى يرث الله الارض ومن عليها وهو خير الوارثين، ثم اختلف هذان الفريقان بعد

---

(١) ليست في الاصل ولا في عش ومج .

(٢) الجارودية اصحاب ابي الجارود فقد زعموا ان النبي صلى الله عليه وآله نص على علي بن ابي طالب عليه السّلام بالوصف دون التسمية والناس قصرُوا حيث لم يتعرفوا الوصف ولم يطلبوا الموصوف ولهذا نصبوا ابا بكر باختيارهم، وايضاً هم خالفوا امامة زيد بن علي ولم يعتقدوا بهذا الاعتقاد.

(٣) ط : في .

(٤) عليهم السلام (ط) .

(٥) مج ، ط : لا يخرج .

الذي ذكرناه من اتفاقهم على ما وصفناه.

فقلت الامامية ان الامامة بعد الحسين عليه السلام في ولده لصلبه خاصة دون ولد اخيه الحسن عليه السلام وغيره من اخوته وبني عمه وسائر الناس وانها لا تصلح الا لولد الحسين عليه السلام ولا يستحقها غيرهم ولا تخرج عنهم الى غيرهم ممن عداهم حتى تقوم<sup>(١)</sup> الساعة.

وقالت الزيدية الجارودية<sup>(٢)</sup> انها بعد الحسين عليه السلام في ولد الحسن والحسين عليهما السلام دون غيرهم من ولد امير المؤمنين عليه السلام وسائر بني هاشم وكافة الناس، وحصروها في ولد امير المؤمنين عليه السلام (من فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وانكروا قول الامامية في اختصاص ولد الحسين عليه السلام)<sup>(٣)</sup> بها دون ولد الحسن عليه السلام وخالفوهم في حصرها فيهم حسب ما ذكرناه.

\* \* \*

---

(١) عش : يقوم .

(٢) عش ، ط : الزيدية والجارودية .

(٣) ليست في المطبعة .



باب<sup>(١)</sup> مسائل الجارودية للإمامية<sup>(٢)</sup>  
فيما حكيناه عنهم من الاختلاف الذي شرحناه  
واجوبة الإمامية فيه

فما سألت الجارودية عنه الإمامية ان قالوا لهم : كيف صارت الامامة  
في ولد الحسين عليه السّلام دون ولد الحسن عليه السّلام وهما جميعاً إمامان  
على ما تقرر بيننا من الاتفاق؟

قالت الإمامية : ليس اجتماع الحسن والحسين عليهما السلام  
واستحقاقهما<sup>(٣)</sup> لها بموجب استحقاق ولدهما لها ولا مانعاً من اختصاص ولد  
الحسين عليه السّلام بها دون ولد الحسن عليه السّلام كما ان ثبوت الامامة  
في امير المؤمنين عليه السّلام واستحقاقه لها بعد الرسول عليه السّلام<sup>(٤)</sup> دون  
من سواه من بني هاشم وعامة قريش وكافة الناس لا يوجب استحقاق جميع  
ولده ولا يمنع من اختصاص الحسن والحسين عليهما السلام بها دون اخوتهما  
من ولد امير المؤمنين عليه السّلام وغيرهم من الناس وبالمعنى الذي اختص

---

(١) ليس في المطبوعة .

(٢) ليست في المطبوعة .

(٣) ط : واستحقاقها .

(٤) تمام النسخ : ع وفي ط (ص) .

الحسن والحسين عليهما السلام من جملة ولد أمير المؤمنين صلوات الله عليه<sup>(١)</sup> بالإمامة دون اخوتها منه اختصت بولد الحسين عليه السلام دون غيرهم من بني عمهم وكافة الانام.

قالت الجارودية: فان الحسن والحسين عليهما السلام انما اختصا بالإمامة دون اخوتها من ولد أمير المؤمنين عليه السلام في المعاني التي يستحق بها الامامة من العلم والورع والبصيرة بالتدبير والسياسة وكيت وكيت<sup>(٢)</sup> مما لا بد من حوز الائمة له من الفضل<sup>(٣)</sup> ولولا ذلك لما جوزناها في الحسن والحسين عليهما السلام دونهم<sup>(٤)</sup>.

قالت الإمامية: فقد سقط الان تعجبكم من اختصاص ولد الحسين عليه السلام بالإمامة مع كونها في اخيه الحسن عليه السلام مثله كما سقط تعجب المخالف لنا جميعاً من القول باختصاص الحسن والحسين بالإمامة<sup>(٥)</sup> دون اخوتها مع كون ابيهم<sup>(٦)</sup> أمير المؤمنين عليه السلام اماماً<sup>(٧)</sup> قبلهم ومستحقاً للإمامة دون من سواه وصار ما استبعد من هذا الباب قريباً ونحن نقول لكم في اختصاص ولد الحسين بالإمامة مثل ما قلتم في اختصاصه واخيه عليهما السلام دون اخوتهم ونحتج بذلك مثل حجتكم فنقول<sup>(٨)</sup> ان ولد الحسين عليه السلام انما اختصوا بالإمامة لفضلهم على كل

(١) ليست في المطبوعة.

(٢) ط: (كذا وكذا).

(٣) عش، مج: من الفضل. وفي ط: بالفضل.

(٤) مج: دون غيرهم.

(٥) مج: لامامته.

(٦) ط: جميعهم من ولد.

(٧) ط: واماماً.

(٨) مج: فيقول.

من عداهم من بني عمهم وغيرهم في المعاني التي يستحق بها الإمامة من العلم والورع والبصيرة بالتدبير والسياسة وكيه وكيه<sup>(١)</sup> مما لا بد من حوز الأئمة له من الفضل لولا ذلك لجوزناها في غير ولد الحسين عليه السلام وما قصرناها فيهم. قالت الجارودية: هذا<sup>(٢)</sup> دعوى منكم يا معشر الامامية بلا بينة فدلوا على صحتها بحجة والا فانتم متحكمون.

قالت لهم الإمامية<sup>(٣)</sup>: فما عدونا طريقكم في الاحتجاج ولا خالفنا سبيلكم في الكلام بل تجرينا<sup>(٤)</sup> حكاية الفاظكم واوردنا<sup>(٥)</sup> فيها معانيكم بعينها على التحقيق.

فان كنتم فيما اعتمدتموه<sup>(٦)</sup> من اختصاص الحسن والحسين عليهما السلام بالامامة واستحقاقهما لها دون اخوتها على دعوى لا يثبت لها بينة فكفاكم بذلك عاراً عند اهل النظر ومثله شهدتم على انفسكم بالتقصير. وإن كنتم على حجة اولكم في مقالكم<sup>(٧)</sup> دليل فاننا مثلكم في ذلك. وإلا فقولوا نسمع غير ما ذكرتموه<sup>(٨)</sup>.

قالت الجارودية: انتم توافقونا يا معشر الإمامية على ما ادعيناه من فضل الحسن والحسين عليهما السلام على جميع اخويهما<sup>(٩)</sup> فيما عددناه

(١) ط : وكذا وكذا.

(٢) ط : هذه.

(٣) ط : قالت الامامية.

(٤) ط : تجرينا.

(٥) ط : اوردنا. عش، مج : واردنا.

(٦) الاصل، عش : اعتمدوه.

(٧) ط : مقالانكم.

(٨) ط : ما ذكرناه.

(٩) اخوتها.

ووصفناه ونحن نخالفكم فيما تفردتم<sup>(١)</sup> به من فضل ولد الحسين عليه السّلام على بني عمهم في ذلك فلا<sup>(٢)</sup> حاجة بنا إلى دليل على مقالتنا فيه .

قالت الإمامية : وأي نفع لكم في وفاقنا أياكم<sup>(٣)</sup> على شيء<sup>(٤)</sup> لا حجة لنا جميعاً عليه والدعوى فيه عريّة<sup>(٥)</sup> من برهان على صحته ، وخصومنا جميعاً يعيروننا بالاختصار فيه على الدعاوي<sup>(٦)</sup> المجردة من البيان ، ويحكمون<sup>(٧)</sup> علينا من أجل ذلك بالعجز<sup>(٨)</sup> عن الاحتجاج والتقليد في الاعتقاد اللهم الا ان تزعموا<sup>(٩)</sup> ان الدعاوي مغنية عن البرهان فيلزمكم ما ذكرناه من الدعوى لولد الحسين عليه السّلام وتسقط مطالبكم بالبرهان .

قالت الجارودية : انما اقتصرنا في فضل الحسن والحسين عليهما السلام على اخوتهما فيما عدّناه على الحكم المجرد من البيان لظهور ذلك عند العلماء ، وإلا فمن ذا يخفى عليه فضل الحسن بن علي عليهما السلام على محمد بن الحنفية وفضل الحسين عليه السّلام على جعفر وعثمان والعباس ؟

قالت الإمامية : فاقنعوا<sup>(١٠)</sup> منا بمثل هذا المقال فيما اختصصنا به من الاعتقاد في ولد الحسين عليه السّلام وظهور فضلهم على بني عمهم عند

(١) ط : تقرر .

(٢) ط : ولا .

(٣) ط : معكم .

(٤) ط : على شيء لا شيء و .

(٥) ط : عارية .

(٦) ط : الدعوى .

(٧) مج : يحكمون .

(٨) ط : للعجز .

(٩) ط : يزعموا .

(١٠) عش ، الاصل : فاقنعوا .

العلماء، وإلا فمن يخفى عليه فضل زين العابدين علي بن الحسين السجاد عليه السلام على الحسن بن الحسن وعبدالله بن الحسن؟ وفضل الباقر محمد ابن علي عليهما السلام على محمد بن عبدالله بن الحسن وابراهيم بن عبدالله ابن الحسن؟

فهل معكم شيء اكثر من الدعوى؟<sup>(١)</sup> .

قالت الجارودية: تفضيلكم من سمّيتوه من ولد الحسين على (من عدّتموه من)<sup>(٢)</sup> ولد الحسن صادر عن هوى وعصبية، وإلا فهاتوا عليه برهاناً<sup>(٣)</sup>.

قالت الإمامية: قد عرفناكم اننا ننزل<sup>(٤)</sup> على حكمكم في النظر، ولا نتجاوز<sup>(٥)</sup> طريقكم<sup>(٦)</sup> في الاحتجاج<sup>(٧)</sup> ولا نحدث شيئاً يخالف معتمدكم في الكلام.

فان كنا على عصبية وهوى فأنتم قدوتنا فيه<sup>(٨)</sup> والكيسانية وسائر اهل الخلاف لنا جميعاً تحكمون<sup>(٩)</sup> علينا في تفضيل الحسن والحسين عليهما السلام على اخوتها بمثل ما حكمتم به علينا من العصبية والضلال تحكم<sup>(١٠)</sup> علينا

(١) ط: من دعوى.

(٢) ليست في المطبوعة.

(٣) ط: برهان.

(٤) مج: ينزل.

(٥) ط: وإلا نتجاوز.

(٦) عش: طريقكم.

(٧) ط: والاحتجاج.

(٨) ط: فيها.

(٩) ط، مج: يحكمون.

(١٠) ط: منكم.

جميعاً في تفضيل الحسن والحسين على عبدالله بن عمر بن الخطاب واسامة بن زيد وعبدالله بن العباس بالعصبية والهوى والتقليد والضلال، فبأي شيء تفضلون<sup>(١)</sup> منه فهو فضلنا منكم على البيان؟

قالت الجارودية: فانا نقول: ان الإمامة في الحسن والحسين عليهما السلام بالنص من رسول الله صلى الله عليه وآله ولو وجدنا على اخوتها نصاً لما اختصاصناهما بها<sup>(٢)</sup> دونهم.

قالت الإمامية: هذا كالأول - وفيه بطلان توهم من اعتمد ولد الحسن<sup>(٣)</sup> عليه السلام على حصولها في ابئهم من قبل - فان القول في اختصاص ولد الحسين عليه السلام بالإمامة لوجود<sup>(٤)</sup> النص من الرسول<sup>(٥)</sup> وأمير المؤمنين أو الحسن أو الحسين عليهم السلام<sup>(٦)</sup> على ولد الحسن<sup>(٧)</sup> لما حصرنا<sup>(٨)</sup> الإمامة في ولد الحسين عليه السلام.

قالت الجارودية: ما نعرف هذه النصوص التي تدعونها ولا يصح<sup>(٩)</sup> عندنا ولا تثبت<sup>(١٠)</sup> فدلوا على حقكم فيها.

قالت الإمامية: هذا هو قول الكيسانية لنا جميعاً في امامة الحسن

(١) ط: تفضلون. والصحيح: تنفضلون منه فهو فضلنا.

(٢) ط: به.

(٣) مج، ط: الحسين.

(٤) عش: بوجود.

(٥) ط: الرسول الاعظم.

(٦) ط: والحسن والحسين.

(٧) عش، ط: الحسين.

(٨) ط: والا لما حصرنا.

(٩) ط: تدعون بها فلا تصح.

(١٠) لا تثبت.

والحسين عليهما السلام وتعلقنا بالنص عليهما<sup>(١)</sup> وقول المعتزلة والمرجئة والحشوية والخوارج وحكمهم على بطلان دعوانا في ذلك وانها غير ثابتة ولا صادقة ومطالبتهم لنا بالحجة عليها.

فماذا يكون جوابنا لهم دلّونا على وجه نعتمده<sup>(٢)</sup> ، وإلا فنحن جميعاً<sup>(٣)</sup> على ضلال!

قالت الجارودية: فقد ورد الخبر عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال ابناي هذان امامان قاما او قعدا يعني الحسن والحسين عليهما السلام وهذا نص صريح

قالت الإمامية: وقد ورد الخبر عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال: ان الله (تعالى<sup>(٤)</sup>) اختارني نبياً واختار علياً لي وصياً واختار الحسن والحسين وتسعة من اولاد الحسين اوصياء الى ان يقوم<sup>(٥)</sup> الساعة في امثال هذا الحديث في لفظه ومعناه.

ووردت الاخبار بقصة اللوح الذي اهبطه الله على نبيه صلى الله عليه وآله فدفعه الى فاطمة عليها السلام فيه اسماء الائمة من ولد الحسين عليه السلام والنص على امامتهم الى اخرهم بصريح المقال.

قالت الجارودية: هذه خرافات واخبار موضوعات، وإلا فدّلّوا على صحتها ببرهان.

(١) ط: عدمها.

(٢) ط: نعتمد منه.

(٣) ط: جميعنا.

(٤) ليست في المطبوعة.

(٥) ط: تقوم.

قالت الإمامية: هكذا تقول<sup>(١)</sup> لنا جميعاً<sup>(٢)</sup> الكيسانية في الخبر الذي اثبتناه في النص على الحسن والحسين عليهما السلام وتقول<sup>(٣)</sup> لنا الناصبة بأسرهم فيه ويحكمون بأنه<sup>(٤)</sup> خرافة وموضوع فبأي شيء انفصل<sup>(٥)</sup> بيننا وبينهم فهو فصل لنا منكم بغير اشكال.

قالت الجارودية: كيف يثبت اخباركم في النص على ولد الحسين عليه السلام وهي غير معروفة عند ولد الحسن عليه السلام؟ اللهم الا ان تحكموا عليهم من دعوى الإمامة لأنفسهم بالعناد!

قالت الإمامية: لسنا نقطع على ان المدعين الإمامة<sup>(٦)</sup> من ولد الحسن عليه السلام كانوا عارفين بالنصوص على غيرهم من الائمة فسلكوا في خلافها طريق العناد، ولا نحكم ايضاً عليهم فيما ادعوه من ذلك بالضلال الموجب للتأويل<sup>(٧)</sup> بخبر العفو عنهم في ذلك ونرجوا<sup>(٨)</sup> لهم فيه الغفران، فلا يمتنع ان يكون ما هم فيه لنصرة الدين وما نالهم به القتل والآلام مكفراً لزللهم في دعوى الإمامة ومثماً لهم كثيراً من الثواب ومن اصحابنا من يقطع بالجنة لجميع ولد فاطمة عليها السلام فهو يحكم لهم بالتوبة قبل خروجهم من الدنيا فيما بينهم وبين الله عز وجل وان لم يظهر ذلك للعباد.

---

(١) مج: يقول.

(٢) في الاصل: جمعاً.

(٣) مج: يقول.

(٤) عش، ط انه.

(٥) عش: يفصل.

(٦) عش: للإمامة. ط: بالامامة.

(٧) في الاصل وسائر النسخ: التأويل.

(٨) في الاصل ومج: يرجوا.



## (فصل) (١):

وبعد<sup>(٢)</sup> فان مقالكم لنا في هذا الباب كمقال الناصبة لنا جميعاً فيها ذهبنا اليه في النص على امير المؤمنين عليه السّلام وذلك انهم قالوا لنا: كيف يثبت اخباركم في ذلك وهي غير معروفة عند ابي بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن والمهاجرين بأسرهم والانصار<sup>(٣)</sup> والتابعين لهم باحسان، اللهم إلا ان تحكموا على الخلفاء الراشدين بالعناد والخروج عن الإيمان وتضلّلوا<sup>(٤)</sup> الصحابة من المهاجرين والانصار وتفسقوا التابعين<sup>(٥)</sup> باحسان وتشهدوا على الجماعة بالردة عن الاسلام، وهذا من افحش المقال.

قالت الجارودية: ما يمنع من الحكم على من خالف الحق بالضلال وان كانوا صحابة وتابعين للاصحاب<sup>(٦)</sup> اذ الواجب<sup>(٧)</sup> المرور مع البرهان دون التقليد للرجال.

قالت الإمامية: فارضوا منا بمثل ما رضيتموه لانفسكم في هذا الباب، فانا قوم مع الحجة والبرهان، ولسنا ندفع خطأ جماعة من ولد امير

(١) ليس في المطبعة.

(٢) ط: (ثم) بدل (وبعد).

(٣) ليست كلمة بأسرهم والانصار في (عش) و(ط).

(٤) ط: تضالّوا.

(٥) مع: التابعة.

(٦) ط: للصحابة.

(٧) ط: اذا الواجب.

المؤمنين عليه السَّلام ولا نمنع<sup>(١)</sup> من جواز السهو عليهم والشبهات<sup>(٢)</sup> ولا يجب بذلك من مذهبنا علينا الحجة ولا يلزمنا به من عقد بافساد<sup>(٣)</sup> هذا مع ما بيناه لكم من قولنا في القوم واوضحنا عن معناه ما لا تمكنا<sup>(٤)</sup> واياكم مثله في المتقدمين على امير المؤمنين عليه السَّلام ومن اتبعهم من الصحابة<sup>(٥)</sup> في الضلال وهو عند جميع الناصبة بدع في المقال يقارب الردة عن الاسلام والشناعة به علينا جميعا عند الجمهور اعظم من الشناعة بقولنا في ولد الحسن<sup>(٦)</sup> عليه السَّلام وغيرهم وغيرهم ممن ادعى الامامة من بني هاشم وسائر الناس.

قالت الجارودية: ما ندري ما تقولون، إلا أن الحكم منكم بخطأ ولد فاطمة عليها السلام فيما ادعوه من الإمامة التي يوجبونها<sup>(٧)</sup> لغيرهم منهم يدل على عصبية منكم عليهم وعداوة لها<sup>(٨)</sup> وعناد.

قالت الإمامية: من الامر كما تدعون، وقد بينا لكم عن عقدنا فيهم ومودتنا لهم واشفاقنا عليهم ورجائنا فيهم بما لا نحيل<sup>(٩)</sup> الحق فيه على العقلاء.

وبعد، فما الفصل بينكم وبين الناصبة اذا قالوا قد بانت لنا عداوتكم

(١) ط: يمنع.

(٢) والاشتباه.

(٣) ولعل الصحيح: ولا يلزمنا به من عقدنا فساد.

(٤) ط: ما لا يمكننا.

(٥) ليست في المطبوعة.

(٦) مج: في الحسن.

(٧) ط وعش: توجبونها.

(٨) ط: لهم.

(٩) عش: لا يحيل. ولعل الصحيح: يختل.

لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وعصبيتكم<sup>(١)</sup> عليهم<sup>(٢)</sup> وبغضكم لهم وبغضكم لحقهم عليكم<sup>(٣)</sup> وطعنكم بذلك في الاسلام.

مع ما بان من قولكم في حصر الامامة في ولد فاطمة عليها السلام من العداوة لبني عم الرسول صلى الله عليه وآله من الخلفاء، وتضليلكم جميع من ادعى الامامة من ولد جعفر بن ابي طالب عليه السلام (وولد محمد بن علي بن ابي طالب)<sup>(٤)</sup> عليه السلام، وتجريدكم الطعن على جعفر بن محمد عليها السلام في تاخره عن نصرة عمه زيد، وعلى موسى بن جعفر وقد ظهر دعاؤه<sup>(٥)</sup> الى نفسه حتى حبسه هارون الى ان مات، وعلى الرضا علي بن موسى عليها السلام وقد ولي العهد من قبل المأمون وانكر على اخيه زيد بن موسى الخروج على السلطان.

وظهرت عداوتكم ايضا لكل امام من ولد امير المؤمنين عليه السلام لتضليلكم<sup>(٦)</sup> لهم في الاعتقاد.

فقولوا في هذا الباب ما شئتم وتخلفوا عما اعتمدتموه في الحجاج من الشناعات.

قالت الجارودية: فإن لنا حجة في اختصاص الحسن والحسين عليهما السلام وولدهما بالامامة دون غيرهم من ولد امير المؤمنين عليه السلام وسائر بني هاشم وكافة الناس وهي قول النبي صلى الله عليه وآله: اني مخلص فيكم

(١) ط: وطعنكم.

(٢) عش: عليه.

(٣) ط: لحقهم.

(٤) ليست في نسخة المجلس.

(٥) ط: وقد ظهر إدعائه.

(٦) ط: لفضلكم.

ما ان تمسكتم به لن تضلّوا: كتاب الله، وعترتي اهل بيتي، وانهما لن<sup>(١)</sup> يفترقا حتى يردا عليّ الحوض.

قالت الإمامية: هذا الخبر بأن يكون حجة لمن جعل الامامة في جميع بني هاشم اولى من ان يكون حجة لمن جعلها في ولد فاطمة عليها السلام لان جميع بني هاشم عترة النبي صلى الله عليه وآله وأهل بيته بلا اختلاف، وإلاّ فان اقترحتم فيه الحكم على أنّه مصروف الى ولد فاطمة عليها السلام اقترح خصومكم من الإمامية الحكم به<sup>(٢)</sup> على انه من ولد فاطمة في ولد الحسين بعده وبعد اخيه الحسن عليه السلام. فلا تجدون<sup>(٣)</sup> منه فصلاً.

قالت الجارودية: فإنّ العترة في اللغة هم اللباب<sup>(٤)</sup> والخاصّة، من ذلك قيل: عترة<sup>(٥)</sup> المسك، يراد به خاصته<sup>(٦)</sup> وذلك موجب لكون عترة النبي صلى الله عليه وآله ورثته دون غيرهم من بني هاشم<sup>(٧)</sup>.

قالت الإمامية: أجل عترة النبي صلى الله عليه وآله، خاصته ولبابه كما استشهد تم به في المسك، لكنه ليس اللباب والخاصة هم الذرية دون الإخوة والعمومة وبني العم، ولو كان الامر على ما ذكرتموه خرج امير المؤمنين عليه السلام من العترة، وهو سيّد الأئمة وفضلها، لخروجه من جملة الذرية،

(١) مج: ان.

(٢) مج، ط: الحكم على...

(٣) في بعض النسخ: يجدون.

(٤) مج: اللباب.

(٥) ط: عترة. مج: غير.

(٦) ط: خاصة.

(٧) العترة، عترة الرجل: اخص اقاربه وعترة النبي صلى الله عليه وآله: بنو عبد المطلب. وقيل اهل بيته الاقربون وهم اولاده وعلي واولاده. النهاية ابن الاثير. ج ٣.

وهذا باطل بالاتفاق.

قالت الجارودية: فهذا<sup>(١)</sup> يلزم الإمامية فيجب<sup>(٢)</sup> ان يكون<sup>(٣)</sup> العباس وولده وعبد شمس وولده داخلين في جملة العترة التي خلفها النبي صلى الله عليه وآله في أمته<sup>(٤)</sup> إذا كانت العترة تتعدى الورثة الى غيرها من الأهل، وهذا نقض<sup>(٥)</sup> مذهب الشيعة.

قالت الإمامية: هذا يلزمنا<sup>(٦)</sup> لو تعلّقنا في الامامة باسم العترة كما تعلّقت الزيدية، لكنّا لا نعتمد على ذلك<sup>(٧)</sup> ولا نجعله أصلاً لنا<sup>(٨)</sup> في الحجة وكيف<sup>(٩)</sup> يوجّه علينا ما ظننتموه لولا التحريف في الاحكام.

قالت الجارودية: فهب انكم لم تعتمدوا في تخصيص ولد الحسين عليه السلام بالامامة على قول النبي صلى الله عليه وآله إني مَخْلَفٌ فيكم<sup>(١٠)</sup> الكتاب والعترة كما اعتمدنا نحن ذلك في تخصيص ولد فاطمة عليها السلام بها، أستم تثبتون هذا الخبر وتجعلونه حجة لكم في الامامة من وجه من الوجوه؟ فما الذي يمنع من قول<sup>(١١)</sup> خصومكم انه يوجب الامامة<sup>(١٢)</sup> في جميع بني

(١) مج، ط: لهذا.

(٢) ط: ويجب.

(٣) ط: حينئذ ان يكون.

(٤) ط: في امته وقومه.

(٥) ط: ينقض.

(٦) ط: يلزم هنا.

(٧) عش، مج، ط: لا نعتمد ذلك.

(٨) ط: اصلنا.

(٩) تمام النسخ: فكيف.

(١٠) ط: الثقلين.

(١١) مج: قوله.

(١٢) مج، ط: الامامية.

هاشم او<sup>(١)</sup> قریش علی اختلافهم فی هذا الباب ، إذ<sup>(٢)</sup> كانت العترة عندكم تفید الذرية وغيرها من الآل؟

قالت الإمامية : نحن وإن احتججنا بقول النبي صلى الله عليه وآله :  
اني مخلف فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي في امامة امير المؤمنين عليه السلام  
ومن بعده من الائمة عليهم السلام فانا نرجع فيه الى معناه المعلوم بالاعتبار  
وهو أن عترة الرجل كبار اهله واجلهم وخاصتهم في الفضل ولبابهم .

وقد ثبت عندنا بأدلة من غير هذا الخبر فضل امير المؤمنين عليه السلام  
في وقته على سائر اهل بيت النبي عليهم السلام وكذلك فضل الحسن  
والحسين عليهما السلام من بعده وفضل الائمة من ولد الحسين عليه السلام  
على غيرهم من كافة الناس ، فوجب لذلك ان يكون المخلفون فينا من جملة  
الرسول صلى الله عليه وآله هم ، دون<sup>(٣)</sup> من سواهم على ما ذكرناه ، وانهم  
العترة للنبي صلى الله عليه وآله من جملة أهله لما بيناه .

ووجه آخر : وهو ان لفظ الخبر في ذكر العترة عموم مخصوص بما اقترن  
إليه من البيان من قوله عليه السلام : «إنهم لا يفارقون الكتاب» وذلك  
موجب لعصمتهم من الآثام ومانع من تعلق السهو بهم والنسيان ، إذ لو وقع  
منهم عصيان او سهو في الأحكام لفارقوا به القرآن فيما ضمنه البرهان .

واذا<sup>(٤)</sup> ثبت<sup>(٥)</sup> عصمة امير المؤمنين عليه السلام والائمة من ولده  
بواضح البيان ثبت انهم المرادون بالعترة من ذكر الاستخلاف .

(١) مج : و .

(٢) ط ، مج : اذلو .

(٣) ط : دون .

(٤) ط : فاذا .

(٥) مج ، ط : ثبت .

وهذا خلاف مذهب الجارودية في الائمة ولو انتحلوه لنا<sup>(١)</sup> في اصولهم من دفع الخصوم<sup>(٢)</sup> الى ان هتء<sup>(٣)</sup> طريق العلم بها ذكرناه من العصمة والفضل على الانام.

### (فصل آخر)

فان قال قائل: قد وضع عندي قصور الزيدية عن الاحتجاج لصحة مقالهم وبيان وثبتت<sup>(٤)</sup> الحجة عليهم فيما عارضتموهم به من الكلام غير اني لم أجدكم رددتم<sup>(٥)</sup> عليهم من الدعوى التي بها ظهر عجزهم<sup>(٦)</sup> عن الحجاج<sup>(٧)</sup>.

فهل ترجعون في إثبات الحق بما انفردتم به منهم إلى دليل يختص به مذهبكم على البيان أم تقتصرون<sup>(٨)</sup> على الدعوى التي لا حجة فيها عند احد من العقلاء فتشاركوهم<sup>(٩)</sup> في العجز والحكم عليهم بالخطأ في الرأي والاعتقاد؟.

(١) مج: له.

(٢) الخصوص.

(٣) مج: الى ما هي طريق وفي نسخة الاصل: الى ان هي، والظاهر انه غلط فصححناها من المطبوعة.

(٤) ط: ثبت.

(٥) عش: زدتم.

(٦) ط: عجزها.

(٧) ط: عن الاحتجاج.

(٨) مج: يقتصرون.

(٩) ط: فشاركوهم.

قيل له : لسنا نقتصر<sup>(١)</sup> فيما ذهبنا اليه من إمامة ائمتنا عليهم السلام على ما لجأ اليه مخالفونا في مذاهبهم<sup>(٢)</sup> الذي افسدناه بالحجاج، وبيننا<sup>(٣)</sup> عن تعرّي قولهم فيه من البرهان بل نعتد أدلة في صوابه لا يمكن الطعن فيها مع الانصاف.

فإن قال : ثبتوا<sup>(٤)</sup> لي موضع الحجة على ما تذهبون اليه في الإمامة وحصرها في ولد الحسين عليه السلام بعده وبعد اخيه وابيهما أمير المؤمنين عليه السلام<sup>(٥)</sup> بعده بما يباين<sup>(٦)</sup> حجة الزيدية الراجعة الى محض الدعاوي العرية من البيان؟

قيل له : الكلام في أعيان الأئمة عليهم السلام فرع على أصول في صفاتهم الواجبة لهم بصحيح الاعتبار، فمتى لم تستقر هذه الأصول لم يمكن القول في فروعها من التعيين على ما ذكرناه.

فمن<sup>(٧)</sup> ذلك : وجوب وجود إمام في كل زمان.

لما يجب من اللطف للعباد، وحس التدبير لهم والاستصلاح<sup>(٨)</sup> لحصول العلم بأن الخلق يكونون ابداً عند وجود الرئيس العادل أكثر صلاحاً منهم وأقل فساداً عند الانتشار وعدم السلطان.

(١) نقتصر.

(٢) مع، ط : في مذاهبهم.

(٣) عش : بيناه.

(٤) عش، ط : اثبتوا.

(٥) عش، مع، ط : بدون كلمة (بعده).

(٦) ط نتباين.

(٧) ط : ومن.

(٨) ط : الاستصلاح.



ومنها<sup>(١)</sup>: ان الامام معصوم من العصيان مأمون عليه<sup>(٢)</sup> السهو والنسيان.

لفساد الخلق بسياسة مَنْ يقارف الآثام<sup>(٣)</sup>، ويسهو عن الحق في الأحكام، ويضلّ عن الصواب وحاجة<sup>(٤)</sup> من هذه صفته الى رئيس يكون من ورائه لينبهه عند الغفلة ويقومه عند الاعوجاج.

ومنها: أنّه يجب ان يكون عالماً بجميع ما يحتاج<sup>(٥)</sup> اليه الامة في الاحكام.

ولاً، لحقه العجز فيها واحتاج<sup>(٦)</sup> الى مسدّد له وإمام.

ومنها: وجوب فضله على كافة رعيته في الدين عند الله.

لتقدّمه<sup>(٧)</sup> على جماعتهم في التعظيم الديني (قولاً وفعلًا بلا ارتياب، واستحالة وجوب التقدم في التعظيم الديني)<sup>(٨)</sup> لمن غيره أفضل منه عند الله، كما يستحيل إيصال أعظم الثواب إلى من غيره افضل عملاً منه عند الله تعالى.

واذا ثبتت<sup>(٩)</sup> هذه الاصول وجب ابانة الامام من رعيته بالنص على

(١) في الاصل ومج: وبها.

(٢) عليه من.

(٣) في بعض النسخ: يتعارف الأيام.

(٤) الاصل وعش وط: خاصة.

(٥) عش: تحتاج.

(٦) ط: احتياج.

(٧) مج: لمقدمه.

(٨) ليس في نسختي: مج وط.

(٩) مج: ثبت.

عينه والعلم المعجز الخارق للعادات، إذ لا طريق إلى المعرفة بمن يجتمع<sup>(١)</sup> له هذه الصفات إلا بنص الصادق عن الله تعالى، أو المعجز<sup>(٢)</sup> على ما ذكرناه.

كما أنه لا طريق إلى المعرفة بالنبوة<sup>(٣)</sup> والرسالة الواردة عن الله جل اسمه إلا بنص نبي تقدم<sup>(٤)</sup>، أو معجز باهر للعقول حسب ما وصفناه. وإذا وجب النص على أعيان الأئمة عليهم السلام ولم نجد ذلك في أحد بعد النبي صلى الله عليه وآله على الدعوى أو البيان إلا في أمير المؤمنين والحسن والحسين والأئمة من ولده عليهم السلام ثبت<sup>(٥)</sup> أنهم [الأئمة] بشاهد العقل وإيجابه لصحة الأصول المقررة على ما قدمناه.

### (فصل)

فإن قال قائل من أهل الخلاف: إن النصوص التي يروونها الإمامية موضوعة والخبار بها آحاد، وإلا فليذكروا طرقها أو يدلّوا على صحتها بما يزيل الشك فيها والارتباب.

قيل له: ليس يضرّ الإمامية في مذهبها الذي وصفناه عدم التواتر في أخبار النصوص على ائمتهم عليهم السلام، ولا يمنع من الحجّة لهم بها كونها أخبار آحاد لما اقترن اليها من الدلائل العقلية فيما سميناه وشرحناه من

(١) ط: تجتمع.

(٢) مج: العجز.

(٣) مج: النبوة.

(٤) مج: يقدّم. ط ب: مقدم.

(٥) ط: فثبت.

وجوب الامامة وصفات الائمة عليهم السلام بدلالة انها لو كانت باطلة على ما تتوهم<sup>(١)</sup> الخصوم لبطل بذلك<sup>(٢)</sup> دلائل العقول الموجبة لورود النصوص على الائمة بما بيناه، وعدم ذلك في سوى من ذكرناه من ائمتنا عليهم السلام بالاتفاق والظاهر الذي لا يوجد اختلاف وهذا بين - بحمد الله ومنه - لمن كان له عقل يدرك به الاشياء.

وهو<sup>(٣)</sup> طرف من جملة قد بسطتها في غير هذا الكتاب من كتبي وأمالى<sup>(٤)</sup> في الامامة واستقصيت فيها الكلام.

والله المحمود وهو المستعان وصلى الله على سيدنا محمد بن عبد الله سيد البشر وعلى اخيه علي بن ابي طالب الطاهر المطهر وعلى ذريته الابرار الصفوة من عترته الغرر وسلّم<sup>(٥)</sup>.

\* \* \*

---

(١) عش، مج: يتوهم.

(٢) ط: ذلك.

(٣) ط: وهذا.

(٤) ط: بالامالي.

(٥) عش: مسلم كثيراً كثيراً.

مِثْلُ التَّرَفِي

الْبَصْرَةِ عَلَيَّ عَلَيْهِ السَّلَام

تأليف

الإمام الشيخ المفيد

محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم

أبي عبد الله، العكبري، البغدادي

(٢٢٦-٤١٣ هـ)

تحقيق

الشيخ مهدي نجف



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

احتلَّتْ البحوث المرتبطة بالإمامة و الخلافة مجالاً واسعاً من تراث الشيخ المفيد باعتبارها الفارق المهم بين أكبر طائفتين من طوائف الاسلام منذ صدر التاريخ الاسلامي .

و باعتبار انّ من الواجب على علماء الامة السعي في إزاحة الـ موارد بتحديد الملزمات الحقّة و البتّ فيما يجب على الأمة اعتقاده توصلاً الى ما يجب متابعته و نصره في سبيل توحيد صفوف الأمة و رصّها و بناء البنيان المرصوص عليها .

و من المسائل المثارة في هذا المجال - بعد إثبات إمامة الامام عليّ أمير المؤمنين عليه السلام - هو : لماذا قعد الامامُ عن مطالبة حقّه في الامامة و الخلافة بعد النبي صلى الله عليه و آله و سلم ؟!

و لماذا سكّت عن مَنْ تقدّم عليه من الخلفاء ؟!

و لماذا لم يُظهر معارضته لهم ، بل خالطهم مخالطة سلميّة ، بما يوحي ، او استوحى منه كثير من الناس ، أنّه موافق لهم ؟!

كأخذه العطاء منهم، و الاشتراك في صلواتهم جماعة، و الحضور في مجالسهم، و غير ذلك مما يدل على عدم المقاطعة و على الرضا عنهم و عن تصرفاتهم او حتى نكاح سبي حروبهم!

و قد تصدى الشيخ المفيد في هذه الرسالة لهذه الاسئلة و الشبه، بأسلوبه الرصين الهادئ، و الواضح، عارضاً لما تقوله الشيعة بهذا الصدد من الأجوبة عن كل واحد من تلك الاسئلة المثارة و الظريف أنه اجاب عن مسألة نكاح الإمام عليه السلام سبي الخلفاء، من طريقين:

#### ١- طريق الممانعة:

أي يدفع دعوى السائل أن الإمام عليه السلام نكح السبي على أساس ملك اليمين، بل يمكن دعوى أنه عليه السلام نكح السبي على أساس عقد الزواج. فلا طريق للسائل الى إثبات دعواه تلك!

#### ٢- طريق المتابعة:

اي مع الموافقة على فرض السائل أنه عليه السلام نكح السبي على أساس ملك اليمين، و الاجابة عن ذلك.

و هذا يعطي أن الشيخ المفيد كان يتوخى منتهى النصفة مع الخصوم و لا يكتفي برد الدعاوي و إنكارها، بل يتنزل معهم و يحاول أن يجيبهم على مبانيهم و ملتزماتهم أيضاً.

و الظاهر أن مثل هذه الاسئلة كانت مثارة في زمن الشيخ المفيد و عصره، فقد أثار أبو هاشم - من المعتزلة - سؤالاً بعنوان:

كيف رضي أمير المؤمنين عليه السلام أن يكون في الشورى العمرية مع ما تردد فيه من القول حالاً بعد حال؟

نقله القاضي عبد الجبار في المغني (ج ٢٠ ق ١ ص ١٢٢)

وقد أجاب السيد المرتضى عن ذلك في الشافي بقوله: ذكر أصحابنا فيه وجوها:

أحدها: أنه عليه السلام إنما دخلها ليتمكن من إيراد النصوص عليه و الاحتجاج بفضائله و سوابقه و ما يدل على أنه أحق بالأمر و أولى. و منها: أنه عليه السلام جوز أن يسلم القوم الأمر له، و يذعنوا لما يورده من الحجج عليهم بحقه، فجعل الدخول في الشورى توصلاً الى حقه، و سبباً الى التمكن من الأمر و القيام فيه بحدود الله، و للإنسان أن يتوصل الى حقه و يتسبب اليه بكل أمر لا يكون قبيحاً.

و منها: أن السبب في دخوله عليه السلام كان التقية و الاستصلاح، ...، فحملة على الدخول ما حملة في الابتداء على إظهار الرضا و التسليم.

لاحظ الشافي في الامامة (١٥٥/٢) و تلخيص الشافي (١٥٠/٢-١٥٤) و قد اختار الشيخ الطوسي الوجه الثاني من الوجوه التي ذكرها المرتضى فذكره بشيء من التفصيل - في جواب الاعتراض على قبول الامام على الرضا عليه السلام لولاية العهد من قبل المأمون العباسي - فقال ما نصّه:

كل ما مضى من الكلام في أسباب دخول أمير المؤمنين عليه السلام في الشورى، فهو بعينه سبب في هذا الموضوع، و جملة: أن صاحب الحق له أن يتوصل اليه من كل جهة و سبب، لا سيما إذا كان يتعلّق بذلك الحق تكليف عليه، فإنه يصير واجباً عليه التوصل و التصرف في الامامة.

لاحظ تلخيص الشافي (٢٠٦/٤).

ورسالة الشيخ المفيد هذه على صغر حجمها جامعة للأجوبة على كل



٦ ..... مسألة في النصر على علي عليه السلام

تلك الاسئلة المثارة، بأوضح وجه.

على أن الظاهر من نسختها المتوفرة: أن كاتبها لم ينقل جميع ما أملاه

الشيخ رحمه الله، بل اختصرها.

والحمد لله على توفيقه.

وكتب

السيد محمد رضا الحسيني

الجلالي



وقيامه بل يعلم في الجملة ان قعوده لمصلحة الدين والديانة من بعد  
ذلك بعض وجوه الصلحة فيكون بعض ذلك المصلحة علم ائمة في الخلق من  
يرجع عن الباطل الى الحق بعد مدة ويستنصر فكان ترك قلة صلحة  
ومنه انه علم ان في ظهورهم مؤمنين لا يجوز قتلهم ولجبا لهم  
فكان ترك قتلهم مصلحة ومنفعة منه على شيعته وذلك ان  
يضطربوا فيقطع نظام الامامة وهذا كلام معروف يعرفه اهل العدل  
والتكلمون وهو من اصول الدين لا يرى انا اذا سئلنا عن تفرق  
توريج و هذا هو فور صالح لاحاطة بآفته وبقا قائل الحسين عليه السلام  
والحسين عند الله اعظم من ناقة صالح فيمكن الجواب الا ما ذكرناه  
من الصلحة وباعلم الله من بقا نبيها ه

مسألة اخرى في النص عن الشيخ المفيد رضي الله عنه  
بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله والثناء لله  
كل نعمة سأل سائلا فقال اذا كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
عنده قد نص على امير المؤمنين ملائكة الله عليه واستخلفه على  
امته فلم تعد عن حركه وقد عول النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله عليه فيه  
فان قلتم فعل ذلك باختياره تستمروا في النصيب لأمير الله وامرؤ له  
وان قلتم فعل ذلك مضطرا نسبتموه الى الجبن والتضعف وقد علم

في كتابنا في قراة امت خانه عمومي آيت الله العظمى  
مرحوم شيخنا في حقهم - قم

النار منه خلا ذلك لان صاحبا المواقف المشهورة والفروسة  
المذكورة وبعد ذلك فلم اخذ عطايلهم ونكح سبيهم وصلى عليهم  
وحكم في مجالسهم وكل ذلك يدل على نفاذ ما ذهبتم اليه في النص  
للجواب قبله انما اخذ العطايا انما اخذ بعض حصة واما الصلاة  
خلفهم فهو الامام من تقدير يزيد في صلاته فاسد على ان كلامهم  
فريضة وانما كانا من سبيهم ففيه جوابان احدهما على طريق المنافعة  
فان الشيعة يروى ان الخليفة تزوجها من خالها القسم بن مسلم الخنفي  
واستدلوا على ذلك بان عمر بن الخطاب لم يرد من كان ابوبكر سباه لم  
يرد للخليفة ولو كانت من السبي لردّها واما الذي على طريق المنافعة  
فهو اننا اذا سلمنا لكم انكم من سبيهم لم يكن لكم فيه ما اردتم لان  
الذين سباهم ابوبكر كانوا قاصدين في نبوة رسول الله صلى الله عليه  
والله ومن قدح في نبوته كفر ونكاحهم حلال لكل احد ولو سباهم  
يريد لنا ان يكون بيعكم لكم ما ذكرتموه لو كان الذي سباهم قاصدين  
ايامته ثم نكح امير المؤمنين سلام الله عليه من سبيهم لكن الامر بخلاف  
ذلك واما احكامهم في مجالستهم فانه لو قدر الايدعهم لم يكون حكاما ولا  
لنقل اذا حكم له واليه دوهم والله التوفيق فالمر من كتب خطه هذه  
المسئلة اختصرها كاتبها وليست مستوفاه حسب ما ملاها رضي الله  
وعلى الله على سيدنا محمد النبي وآله

حكمه في مجالسهم

وقف كتابخانه و قرائت خانه عمومی آیت الله العظمی  
مرعشی نجفی - قم

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين  
سألتنا يا رسول الله إذا كان رسول الله صلي الله  
عليه وآله عندكم قد نص على أمير المؤمنين سلام الله  
عليه واستخلفه على امتك فلم يعد عن حق له وقد عوا إلى  
صلى الله عليه وآله عليه فيه فإن قلتم فعل ذلك لا يحتب أو  
نسبتموه إلى التضييع أمر الله وأمر رسوله وإن قلتم فعل  
ذلك مطلقا نسبتموه إلى الجبن والضعف وقد علم الناس منه  
خلاف ذلك لسانه صاحب المواقف المشهور والفروسيه  
المذكورة وبعد ذلك قلتم اخذ عطايتهم ونكح نسبيهم وصاحبتهم  
وحكم بما ليسم ولذا لا يدل على فساد ما ذهبتم إليه في النص  
الجواب

قوله أما اخذ العطاياتما اخذ بعض حقه وأما الصلاة  
ظفهم وبني الإمام مرتقدم ببريد به فصلافة فاسد على أن  
كلامه مود فربحه وأما ما حده من نسبيهم فبغير جواب  
أحد منهما على طريق الممانعة والآخر على طريق المناجعة  
الذي على طريق الممانعة فإن المشبعة برويد الحيفه  
من خلا ما ألقينتم من مسلم الحنف واستدلوا على ذلك  
أن الخطاب لما رد من كان أن ينكر سبها لم تردا الحنفية  
ولو كانت من السبي لردوا وأما الذي على طريق المناجعة  
فهو أنا إذا سلمنا الحكم أنه نكح نسبيهم لم يكن الحكم فيه  
ما اردتم / ازيل الذين سبواهم أبو بكر كما نوافاد حيث

يا رسول الله صلّ الله عليه وآله وقلّح في نبوته لق  
 وناهم حلال لذرأه لو شام برهنا ما كان يسوع  
 لك ما دلت به له كآزالا رسبام تادجين امانه  
 صلّ امبا المؤمنين سلام الله عليه من سيهم لكر لا  
 خلاف ذلك واما حكمهم في محاسنهم فانه لو فذل لا بد  
 حكمون حكما واحدا لفعل اذا حكم له واليه دونهم  
 التوبنق وال من كتب خطه هذا المساء احمرها بها  
 ولست متوياه حسب ما املاها رضى الله عنه  
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله

و قد كان خاتمة قرائت خاتمة عمومي آية الله العظمى  
 مرعشي نجفي - قم



بسم الله الرحمن الرحيم

والحمد لله وليّ كلّ نعمة .

سأل سائل فقال : إذا كان رسول الله صلى الله عليه وآله عندكم قد نصّ على أمير المؤمنين سلام الله عليه ، واستخلفه على أمّته ، فلمَ قعد<sup>(١)</sup> عن حقّ له ، وقد عوّل النبي صلى الله عليه وآله عليه فيه ؟ .  
فان قلت : فعل ذلك باختياره . نسبتموه إلى التضييع لأمر الله وأمر رسوله .

وإن قلت : فعل ذلك مضطراً . نسبتموه إلى الجبن والضعف ، وقد علم الناس منه خلاف ذلك ، لأنّه صاحب المواقف المشهورة ، والفروسيّة المذكورة .

وبعد ذلك ، فلمَ أخذ عطاياهم<sup>(٢)</sup> ، ونكح سبيهم ، وصلى

---

(١) في ب «بعد» .

(٢) في ب «عطائهم» .



خلفهم، وحكم في مجالسهم؟! وكل ذلك يدل على فساد ما ذهبتم اليه في النصر.

الجواب: قيل له: أما أخذه العطايا، إنها أخذ بعض حقّه.  
وأما الصلاة خلفهم، فهو الامام، من تقدم بين يديه فصلاته فاسدة، على أن كلاً مؤد فريضة.

وأما نكاحه من سبيهم، ففيه جوابان:

أحدهما: على طريق الممانعة.

والآخر: على طريق المتابعة.

فأما الذي على طريق الممانعة، فإن الشيعة تروي أن الحنفية<sup>(١)</sup> تزوجها من خالها القاسم بن مسلم الحنفي، واستدلوا على ذلك، بأن عمر ابن الخطاب لما ردّ من كان أبو بكر سباه، لم يردّ الحنفية، ولو كانت من السبي لردّها.

وأما الذي على طريق المتابعة: فهو أننا إذا سلمنا لكم أنه نكح من سبيهم، لم يكن لكم فيه ما أردتم، لأن الذين سباهم أبو بكر كانوا قادحين في نبوة رسول الله صلى الله عليه وآله، ومن قدح في نبوته كفر، ونكاحهم حلال لكل أحد، ولو سباهم يزيد. وإنما كان يسوغ لكم ما ذكرتموه لو كان الذي سباهم قادحين في إمامته، فنكح أمير المؤمنين سلام الله عليه من سبيهم، لكن الأمر خلاف ذلك.

وأما حكمه<sup>(٢)</sup> في مجالسهم، فانه لو قدر ألا يدعهم يحكمون حكماً

(١) هي خوا بنت جعفر بن قيس بن مسلمة بن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة بن الدؤل بن حنيفة بن لجيم بن صعب بن علي بن بكر بن وائل. أم محمد المعروف بـ «محمد بن الحنفية».

(٢) في ب «حكمهم».

واحداً لفعل ، إذ الحكم له وإليه دونهم . وبالله التوفيق .  
قال من كتب بخطه هذه المسألة : إختصرها كاتبها ، وليست  
مستوفاة حسب ما أملاها رضي الله عنه ، وصلى الله على سيدنا محمد  
النبي وآله اجمعين الطيبين الطاهرين .

\* \* \*



مَسْأَلَةُ الْخُرُوجِ فِي

النَّصْرِ عَلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

تأليف

الإمام الشيخ المفيد

محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم

أبي عبد الله، العكبري، البغدادي

(٢٢٦-٤١٣ هـ)

تحقيق

محمد رضا الانصاري



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### المقدمة

الحمد لله رب العالمين و افضل الصلاة و السلام على خير خلقه محمد - صَلَّى الله عليه وآله - و على وصيه امير المؤمنين علي بن أبي طالب - عليه السلام - الذي ورد النص على امامته و خلافته في الكتاب و السنة .

النس في اللغة هو المبالغة في الإظهار<sup>(١)</sup>، أو التعيين و التحديد على شئ ما<sup>(٢)</sup> او الدليل الذي لا يتطرق اليه الخلاف . و المقصود بهذا الاصطلاح عند المتكلمين هو البحث عن الأدلة التي وردت في القرآن الكريم و السنة النبوية الشريفة على خلافة امير المؤمنين علي بن أبي طالب - عليه السلام - و وصايته لرسول الله - صَلَّى الله عليه وآله - .

و البحث عن النص على خلافته - عليه السلام - من اقدم البحوث التي تناولها علماء الفريقين ، حيث سعى علماء الامامية في جمع و احصاء اكبر عدد من النصوص التي تثبت احقية علي (ع) بالخلافة من غيره من نصوص الكتاب و السنة .

و من أشهر النصوص التي تمسك بها الامامية هي النصوص الآتية :

(١) نص يوم الدار (راجع مصادره في كتاب المراجعات ، ص ١٢٤)

(٢) نصوص في فضائل علي (ع) (راجع مصادره في كتاب المراجعات ، ص ١٣٠)

---

(١) جامع العلوم في اصطلاحات الفنون ٤٠٣/٣ - الفصول المختارة ص ٢ .

(٢) تاج العروس و المعجم البسيط مادة (نص) .

(٣) نصّ المنزلة (راجع مصادره في كتاب المراجعات، ص ١٣٣)

(٤) نصّ المؤاخاة (راجع مصادره في كتاب المراجعات، ص ١٤٠ و ١٤٥)

(٥) نصّ سدّ الابواب (راجع مصادره في كتاب المراجعات، ص ١٤٥)

(٦) نصّ الغدير (راجع مصادره في كتاب المراجعات، ص ١٩٢)

(٧) نصّ الوراثة (راجع مصادره في كتاب المراجعات، ص ٦٦ و ٢٢١)

وقد دار الجدل بين الامامية و خصومهم في هذه النصوص حول مدى دلالتها وحجية اسانيدها وتواترها. وقد اثبتت الامامية دلالة هذه النصوص وصحة اسانيدها وتواترها عند العامة والخاصة. اما خصومهم فقد شككوا - بعد تسليمهم بصدور هذه النصوص - تارة في دلالتها على الأفضلية والاحقية بالخلافة، وأخرى حاولوا أن يعارضوا هذه النصوص بنصوص أخرى ادعوا صدورها عن الرسول - ص - ولكن الحقّ يعلو ولا يُعلى عليه، فهذه نصوص متضافرة ومتواترة رواها مشايخ الحديث خلفاً عن سلف، واثبتها اصحاب الصحاح والسنن والمسانيد بأسانيد صحيحة وعالية لا يتسرب اليها الشك ولا تحوم حولها الشبهات، ولا يتردد في قبوله من كانت له أدنى بصيرة إلاّ من أعمى الله قلبه وجعل عليها غشاوة، أو أعمته العصبية العمياء فاعرض عن الحقّ ونأى.

وقد افرد جماعة من علماء الامامية هذا البحث في كتب ورسائل كتبوها، منهم شيخ الأمة ومعلمها، الفقيه الألمعي والمتكلم البارع الشيخ محمد بن محمد بن النعمان العكبري البغدادي الملقب بالمفيد - رضوان الله تعالى عليه - فانه قد ناقش خصومه في مجالسه وأفحمهم<sup>(١)</sup>، كما ناقشهم على صفحات كتبه ورسائله. ومن رسائله التي

---

(١) من ذلك مناظرته مع القاضي أبي بكر أحمد بن سيار في اول الفصول المختارة.

وصلتنا رسالتان تحملان عنوان (النصّ على عليّ عليه السلام) أحداها هذه الرسالة التي وفقنا الله تعالى لتحقيقه، فإنها برغم صغر حجمها كبيرة في مفاهيمها، عظيمة في مضمونها، فهي كما جاء في صدرها تقريرٌ عن المناظرة التي جرت بين الشيخ المفيد وبين أبي بكر محمد بن الطيب الباقلاني القاضي، ولم يرد في الرسالة ذكرٌ لمكان المناظرة ولا ذكرٌ للمشاركين في تلك الجلسة ولا تاريخها.

فاما الباقلاني فانه كان رأس الأشعرية وشيخها والمدافع عن مذهبهم واما الشيخ المفيد فانه شيخ الامامية ورئيسها والمدافع عن مذهب اهل البيت (ع). ونجدُ على صفحات كتب السير و الكلام مناظرات عديدة جرت بينهما سجلها لنا التاريخ. ولكن يرى المتتبع أن المنحرفين عن جادة الصواب يحاولون أن يقلبوا هزيمة الباقلاني في مناظراته مع المفيد (ره) الى نصرٍ ساحق وأن يشوهوا صورة المفيد امام القارئ.

أنظر الى ترجمة الباقلاني في تاريخ بغداد [تاريخ بغداد ٣٧٩/٥] يترائي لك الخطيب متعصباً حقوداً ويستشف من خلال عباراته حقه على المفيد (ره) و تبرمه منه، فانه يحاول أن ينقص من قيمة المفيد و يُنزل قدره امام أعين القارئ، مثلاً حينما ينقل حادثة مزعومة حاكها مخيلة الخطيب فيقول (... و حدث أن ابن المعلم - شيخ الرافضة و متكلمها - حضر بعض مجالس النظر مع اصحابٍ له اذ أقبل القاضي ابوبكر الأشعري، فالتفت ابن المعلم الى اصحابه و قال لهم: قد جاءكم الشيطان، فسمع القاضي كلامهم - و كان بعيداً من القوم - فلما جلس أقبل على ابن المعلم و اصحابه و قال لهم: قال الله تعالى: (إنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزاً) اي ان كنت شيطاناً فانتهم كفار...) الخ.

و هكذا يريد الخطيب أن يصور المفيد للقارئ انساناً شتاماً، سباباً، لا يراعى



٦ ..... مسألة أخرى في النصّ على عليّ عليه السلام

للآخرين حرمة و يتعرض لهم بسوء، ثم انظر كيف يحاول أن يرفع شأن الباقلاني بهذه القصة المفتعلة، وليس هذا بعيداً عن كاتب عاش في عصور الظلام و تربى في معاهد الحقد و مدارس الطائفية، و كم للخطيب في تاريخه مثل هذه السفاسف و الاكاذيب حول رجالات اهل البيت(ع) و علمائهم. فانا لله و انا اليه راجعون.

اما المفيد(ره) فانه لا يحط من قدره و لا يهبط من شأنه هذه المناظرات الوهمية التي ينهزم فيها (كما يصورها الخطيب) لانه اعظم شأنأ و اجل قدراً من أن يشينه مثل هذه الاكاذيب، و كفاه شأنأ و علواً انه ربى افذاذ الامة و اعظم علمائها امثال الشيخ الطوسي و الشريفين الرضي و المرتضى و النجاشي و الديلمي و غيرهم فهؤلاء الذين هم أقربُ الناس الى المفيد من امثال الخطيب (الذي لعله لم يتشرف و لو ببلقائه مرة واحدة) يصورونه انساناً، متواضعاً، ديناً، عفّ اللسان - قائم الليل، لا يبتعدُ ذكر الله عن لسانه. يقول ابن حجر العسقلاني بي لسان الميزان<sup>(١)</sup> [قلت: و كان كثير التقشّف و التخشّع و الاكباب على العلم... ما كان المفيد ينام من الليل الا هجعة ثم يقوم يصلى أو يطالع أو يدرس أو يتلو القرآن].

و هذه الرسالة تدور حول سؤال سألّه الباقلاني من الشيخ المفيد عن عدد من يروى النصّ على خلافة امير المؤمنين(ع) ثم يضيف بانهم ان كانوا قلة فلا يفيد شيئاً و ان كانوا كثرة فلماذا لم يقاتل بهم عليّ(ع) اعداءه.

فيبدأ الشيخ بالاجابة فينفى قلة الرواة، ويثبت الكثرة ثم يستمر في كلامه الى أن يُفحم الباقلاني كما يفهم من كلام من روى الرسالة حيث يقول أخيراً (فلم يأت - اي الباقلاني - بشيء).

## عملنا في التحقيق:

اعتمدت في تحقيق هذه الرسالة على النسخ التالية:

الاولى= النسخة الموجودة ضمن مجموعة و المحفوظة في خزانة المخطوطات بمكتبة آية الله المرعشي (ره) بقم وهي ورقة واحدة و من مخطوطات القرن السابع الهجري و رقمها (٢٤٣ رسالة رقم ١٦). و يبدو انها اقدم نسخة وصلتنا منها و عليها تملك سنة ٨٨٨، و هي النسخة الاصلية التي اعتمدت عليها في تحقيقي و رمزت لها بحرف (ألف) و قياسها ١٧/٥×٢٥ سم.

الثانية= النسخة الموجودة ضمن مجموعة بخزانة مخطوطات مكتبة آية الله المرعشي (ره) و هي من مخطوطات القرن الثالث عشر و رقمها (٧٨ رسالة رقم ١٩) و رمزت لها بحرف (ب) و هي بقياس ١٤/٥×٢٤ سم.

الثالثة= النسخة الموجودة ضمن مجموعة و المحفوظة في خزانة المخطوطات بمكتبة آية الله المرعشي (ره) و رقمها (٢٥٥ رسالة رقم ٢٢) و هي من مخطوطات القرن الحادي عشر (١٠٥٦ هـ) و رمزت لها بحرف (ج) و قياسها ١٣/٥×٢٥ سم.

الرابعة= النسخة الموجودة ضمن مجموعة و المحفوظة في مكتبة (مجلس شورى اسلامي) و هي ضمن مجموعة مخطوطات (امام جمعة خوي) المهداة الى مكتبة المجلس و رقمها (٨ رسالة رقم ٣٠) و هي من مخطوطات القرن الحادي عشر و رمزت لها بحرف (د) و قياسها ١٤×٢٠ سم.

الخامسة= النسخة الموجودة في مكتبة الامام الحكيم (ره) العامة في النجف الأشرف و رقمها (٩٩٨) و هي بخط الشيخ محمد بن الشيخ طاهر السماوي (ره) و قد كتبها في سلخ رجب سنة الف و ثلثمائة و اربع و ثلاثين في بلد الكاظمية، و توجد

٨ ..... مسألة أخرى في النصّ على عليّ عليه السلام

منها صورة في المكتبة المركزية لجامعة طهران برقم (٣٣٤٣) وقد رمزنا لها بحرف (هـ) وقياسها ١٣×٢٠/٥ سم.

السادسة= النسخة المطبوعة من هذه الرسالة ضمن كتاب (عدة رسائل) صفحة ١٨١ و ١٨٢ والتي تحتوي على مجموعة من رسائل الشيخ المفيد وقد طبعت هذه المجموعة أولاً في النجف الاشرف ثم أعيد طبعها في قم عن دار منشورات المفيد وقد رمزنا لها بـ(ح).

و آخر دعوانا أن الحمد لله ربّ العالمين

محمد رضا الانصاري القمي

٢٤ صفر الخير ١٤١٣ هـ

نسخة

بسم الله الرحمن الرحيم  
 من طاعة رضى الله عنه في النص  
 على أمير المؤمنين عليه السلام  
 ثنا يعقوب بن النعمان

بسم الله الرحمن الرحيم الملك الحق المنير  
 الله على سيدنا محمد النبي وآله الطاهرين  
 أن قالوا لا حجة لنا عن أسلافكم في النص لتمام قليل  
 فإن قلتم قليل فقل لكم فلا سلوون أن تتواطوا على اللد  
 أن أفتعال اللد يجوز على القليل وإن قلتم لم قل لكم  
 فأنال أمير المؤمنين سلام الله عليه لم يملكهم أعداءه  
 أسباباً وأنتم تدعون أنه لو أطاعوا أئمة القائلين  
 الجواب وبالله التوفيق  
 قبله أسلافنا محمد وآله في النص كبر لا يجوز عليهم أفعال  
 الكذب بل لا يسر كل من راع نقل الخبر على الوجه الدلالة  
 قد يصلح لنقل الخبر أشخ الكبر الثقة لا يبره فلا يصلح  
 ذلك لضرب السيف وأيضاً ليس الجواب الذي يند موقفه  
 على كثره الرجال وإنما هي عروقة غير المصلحة إلى البرهان مؤلف

الله صلى الله عليه وآله جاهدوه في المأبى وبلغه عشر  
 رجباً وتعد عن الجهاد يوم الحديسه وهو يوم نكس الله  
 رجباً فقلت ان الحرب الدسه الشريعه موقوفه على المصلح  
 لا على العدو **فالسائل** يا ابا عبد الله عليه السلام  
 فقول عن حقه العلم بدالك حقه ما ذكرتموه قبل له  
 اول ما في هذا انه لا يلزم ما ذكرتموه الا امام المعصوم  
 من الخطا والزلل لا اعترض عليه في دعواه وقبالة بل علم  
 في الحيماء ان دعوى اعلية في الدين والديان بين بعد  
 ذال بعض وجوه المصلحة فيكون بعض المصلحة علم انه في الحق  
 من يرجع عن باطل الى الحق بعد مدة واستند في كمال  
 ترك قتله مصلحه هـ ومنه انه علم ان ظهورهم موافق  
 لا يجوز قتالهم واحتيل لهم وكان ترك قتالهم مصلحه هـ  
 شفقة منه على شيعته وولده ان يضطرب في دفع  
 نظام الامامه وهذا ظلم معروف يعرفه اهل العدل  
 والتكلمون وهو من اصول الدين لا يري ان اداسه بلما عن  
 تغريقهم لوح وعمل قوم صالح لا جناية ولا غنى  
 قال الحسن عليه السلام والحسن عند الله اعظم من ناقة  
 صالح لم تكن الجوارح الا ما ذكرناه من المصلحة وما  
 علم الله من نفاقه ما هـ

كتاب  
 في  
 مناقب  
 علي  
 عليه السلام

منه من كلامه صلى الله عليه وسلم في الخبر على أمير المؤمنين عليه السلام  
 سأل عنه الباقر عليه السلام أسرار الرحمن الرحيم الملك الحق  
 المبين صلى الله عليه وسلم علي سيدنا محمد النبي وآله الطاهرين أن قالوا  
 أخبرونا عن أسراركم في النص الكثير أم قليل فإن قلتم قليل قلنا  
 فلا تذكروا فإن تذكروا على اللذبة أن افتحوا الكتاب تجدوا على القليل  
 وإن قلتم كثير قيل لكم فبا بال أمير المؤمنين عليه السلام عليه السلام  
 اعتدوا بما لا تعرفون أنه وصاب عونا فما لا جواب فيه  
 انتهى قوله أسرارنا بحمد الله في النص كثير لا يجوز عليهم فقد  
 للذب لك ليس كل من يصلح لنقل الخبر يصلح لمجها لانه قد يصلح النقل  
 لمخبر الشيخ الكبير ثقة الأمين وقد يصلح ذلك لضرب السيف  
 وأيضا فليس غريب الديب موقوف على شيء رجالنا غامضون  
 على المصلحة الأري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاهدوه في  
 ثمانمائة وثلاثة عشر رجلا وقد عن جهاد يوم تحريمه وهو في ثلثة  
 ألف وستمائة رجل فعملوا أن الحرب الدينية الشريفة مؤنونة إلى  
 المصلحة لأعلى العدو قال السائل فإن راجحة المصلحة في العودة عن  
 اخذ حقه لنعلم بذلك صحة ما ذكرتموه قبله أو ما في هذا أنه لا يرانا  
 ما ذكرنا لانه الأما المعصور من الخطأ والزلل لا اعتراض عليه في نقوده

وقيامه بل يعلم في الجملة أن ظهوره لمصلحة الدين والدين أمرين بعد  
ذلك بعض وجوه المصلحة فكون بعض ذواته علمية في المصلحة من  
يرجع عن الباطل إلى الحق بعد مدة ويستصر فكان ترك قلبه حجة  
ومنه أنه علم أن في ظهوره من المؤمنين لا يجوز قتالهم وجبايتهم  
فكان ترك قتالهم من مصلحته ومنه شفقة منه على شيعته ولأن  
بخطأ المؤمنين نفاذ الإمامة وهذا كما ذكره في بعض ما استدل  
واستدلون وهو من أصول الدين التي يرى ما إذا سئل عن تفرق  
نور بروج وهلاك قريصا لا لطائفه وبقا قائلين عليه السلام  
والسنة عند الله أشهد من ناقة صالح لم يكن الجواب إلا ما ذكرناه  
من المصلحة واثمة الله من بذلنا ريتا هـ

مسألة أخرى في شأنه عليه السلام في دعائه  
بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب  
كل نعمة سألناك إذا كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
عندك قد فرغ على أمر المؤمنين لا إله إلا الله عليه واستخلفه على  
أمره فلم يقدح في حقه ودعوا النبي صلى الله عليه وآله عليه في  
فان قلم فعل ذلك باختياره تستموا إلى النصيب لأمر الله وأمر رسوله  
وان قلم فعل ذلك معظما بسبتمو إلى الجحيم والضعف قد علم

وتف كتابنا قد قرأنا في كتابه عموم آيات الله العظمى  
مرعشي نجني - قم

فاذا سلم ذلك كانت الحجة لازمة في الغيبة مسئلة  
 من كلامه رضي الله عنه في النص على أمير المؤمنين  
 عليه السلام وسأله عنها الباقر في تبسم الله  
 الرحمن الرحيم الملك الحق المبين وصلى الله  
 على سيدنا محمد النبي وآله الطاهرين ان قال  
 قائل اخبرونا عن اسلافكم في النفس الكثير  
 ام قليل فان قلتم قليل قيل نعم فلا شك ان  
 ان يتواطؤوا على الكذب لان افتعال الكذب  
 يجوز على القليل وان قلتم كثير قيل لكم فما  
 بال امير المؤمنين سلاما عندكم ثم قال  
 بهما عداه لا سيما وانتم تدعون انزلوا  
 اصابا عونا لقاتل الجواب ما الله النعم  
 صل الله اسلافنا بهذا الله في النفس كثيرا  
 يجوز عليهم افتعال الكذب لكن ليس كل  
 من يصلح لنقل الخبر يصلح للجهاد لا ينفك  
 يصلح لنقل الخبر الشيخ الكبير الثقة الامين  
 وقد لا يصلح ذلك لشرب السيف وايضا  
 فليس الخروج الديني موقوف على كثير  
 الرجال وانما هو موقوف على المصلحة المتكبر  
 ان رسول الله صلى الله عليه وآله والرجاء  
 وهو في مثل ثمانية وثلاثة عشر رطلا وقد  
 عن الجهاد يوم الحديبية وهو ثلثة الف  
 وستة مائة رجل فليت ان الحروب الدينية

النسوية

الصفحة الأولى من النسخة «ج»



الشرعي موقوف على المصلحة لا على العدد فبال  
 السائل قادرنا وجه المصلحة في قعوده عن خذ  
 حقه لنعلم بذلك معنى ما ذكرتموه قيل للراول  
 ما في هذا انه لا يلزم منا ما ذكرت لانه الام  
 المصروع من الخطا والزلل لاعتراض عليه  
 في قعوده وقيامه بل يعلم في الجملة ان قعوده  
 لمصلحة في الدين والدنيا ثم سأل بعد ذلك  
 بعض وجوه المصلحة فيكون بعضه لانه علم  
 ان في مخالفتهم من رتب عن الباطل الى الحق  
 بعد مدة ويستبصر وكان ترك قتله مصلحة  
 ومن انزل علم ان في ظهورهم مؤمنين لا يجوز  
 قتالهم واحتياجهم فكان ترك قتالهم مصلحة  
 ومنه وشقة منه على شيعته وولد ان الكفيل  
 فينقطع نظام الامانة وهاهنا الكلام معروف  
 يعرف اهل العدل والمتكلمون وشرو من  
 اصول الدين الا ترى انا اذا سئلنا عن  
 تفرق قومي ونجح وهلاك قوم صار اهل  
 نائته ونقا قاتل الحسين عليه السلام و  
 الحسين عندنا عظم من نافر صار الكفيل  
 الجواب الا ما ذكرناه عن المصلحة وما علمه  
 من انها قرقاه مستقيمة اخرى في المض  
 عن الشيخ المفيد يعني انه عن  
 بسم الله الرحمن الرحيم

ان تاراجعوا خبرنا من اسما علم في النص اكثر من غيره فان علم  
 قيل قيل لكم فلا ينكرون ان يحاطوا على الكذب لان افتعال الكذب  
 يجوز على القليل وان قلتم كثير قيل لكم فابا الابرار المؤمنين سلام  
 الله عليه لم يتقابل بهم اعداءه لا سيما وانتم تدعون انه لو اصاب  
 - اعوانا لقاتل الجواب - وبالله التوفيق لانه لا يبدل في الجواب  
 الله في النص اكثر لا يجوز عليهم افتعال الكذب لكن ليس كل اصحاح  
 لتقل الجحش يصلح للجهاد لانه قد يصلح لتقل الجحش البقية الكبيرة  
 الامين وذلك يصلح ذلك لضرب سيف وايضا فليس الحروب  
 الدينية موقوفة على كثرة الرجال وانما هي موقوفة على المصلحة  
 التي هي ان رسول الله صلى الله عليه وآله جاهدوه في ثمانية  
 عشر رجلا وقد عين الجهاد يوم الحديبية وهو ثمانية الف وثمان  
 مائة فقلت ان الحروب الدينية الشرعية موقوفة على المصلحة  
 لا على العدد فقال السائل قارنا وجه المصلحة في تقوده عن  
 حقه لتعلم بذلك صحة ما ذكرتموه قيل له اول ما في هذا انه لا  
 يلزمنا ما ذكرت لانه الامام المعصوم من الخطا والزلل ولا  
 اعتراض عليه في تقوده وقيامه بل يعلم في الجملة ان تقوده  
 لمصلحة في الدين والدنيا ثم ينين بعد ذلك بعض جهوه المصلحة  
 فيكون بعض ذلك انه علم انه في المخالفين من يرجع عن الباطل  
 الى الحق بعد مدة وبصبر فكان ترك قتله مصلحة ومنه علم  
 ان في ظهورهم المؤمنين لا يجوز قتلهم واجتياحهم فكان ترك  
 قتلهم مصلحة ومنه شفقة منه على شيعته وولده ان يصطلحوا  
 فيقطع نظام الامانة وهذا كلام معروف بعرفه اهل العدل  
 والمتكلمون وهو من اصول الدين الا ترى اننا اذا استلنا عن طريق  
 قوم نوح وهلاك قوم صالح لا جلافة وتقاء قاتل الحسين

تفرض

عليه السلام والجميع عند الله اعظم من ناقة صالح لم يكن الجزاء  
الا ما ذكرناه من المصلحة ما علمه الله بل يتأخر نساء  
مسألة أخرى في النص عن الشيخ المفيد رضي الله عنه  
بسم الله الرحمن الرحيم  
والحمد لله على كل نعمة سال سائل فقال اذا كان رسول  
الله صلى الله عليه وآله عندكم قد نص على ابي المومنين سلام  
الله عليه واستحلته على امته فلم تعد من حق له وقد عول النبي  
صلى الله عليه وآله عليه فيه فان قلتم قل ذلك باختياره  
نسبوا الى التضييع لامر الله وامر رسوله فان قلتم فقل ذلك  
مضطر انبتموه الى المجبر والضعف وقد علم الناس منه خلاف  
ذلك لانه صاحب المواقف المشهورة والمروية المذكورة  
ذلك فلم اخذ عطائهم ونكح سيهم وصلى عليهم وحكم في محاسنهم  
وكل ذلك يدل على نداء ما ذهبت اليه في النص الجواب  
يقول له اما اخذوا ! اعطايانا انما اخذ بعض حقه واما الصلاة  
خلفهم فهو الامام من تقدم بين يديه فصلافة فاسدة على  
كلامه مود فرقيفة واما نكاحه من سيهم فبانه جوا بان احدهما  
على طريق الممانعة فان الشيعة يروى ان الحنفية يزوجهان  
خالها القم من سلم الحنفية واستدلوا على ذلك بان عمر بن الخطاب  
لما رد من كان ابو بكر ساه لم يرد الحنفية ولو كانت من النبي  
لردها واما الذي على طريق المتابعة فهو انما اذا سلمنا لكم  
انه فكلم من سيهم لم يكن لكم فيه ما اردتم لان الذين باسم  
ابو بكر كانوا قاصدين في بنوة رسول الله صلى الله عليه وآله  
فتح في بنوته كفروا فكانهم جلال لكل احد ولو باسم مرتدوا

## بسم الله الرحمن الرحيم

سألتني القاضي الباقلاني فقال أخبرني عما من أسلفتم في النص كثيرًا فقلت  
 فإن قلتم قليل قليل لكم فاستكثرون أن يتواطأوا على الكذب لأن افتعال الكذب  
 يجوز على القليل وإن قلتم كثير قليل لكم فما بال أمير المؤمنين لم يقابل به  
 أعداءه لا سيما وأنتم تدعون أنه لو أصاب أعوانا لقاتل فقلت له  
 أسلفنا بحمد الله في النص كثيرًا لا يجوز عليهم افتعال الكذب لكن ليس  
 كل من يصح لنقل الخبر يصلح للجهاد لأنه قد يصلح لنقل الخبر الشيخ الكبير  
 الشيخ الأبي وقد لا يصلح ذلك لقرب السيف واليضا فليس المذهب  
 الديني موقوف على كثرة الرجال وإنما هو موقوف على المصلحة الأثرى  
 إن رسول الله جاهد وهو في ثمانمائة وثلاث عشرة رجلا وفقد عن الجهاد  
 يوم الحديبية وهو في ثلاثة آلاف وستمائة رجل فقلنا إن الحروب الدينية  
 الشرعية موقوفة على المصلحة لا على العدد فقال ما وجه المصلحة في  
 عقوده عن افتعال حقه فاعبه وناظمكم بذلك صحة ما ذكرتموه فقلت له  
 أول ما في هذا أنه لا يلزمنا ما ذكرت لأنه لا إمام المعصوم من الخطأ  
 والزلل لا اعتراض عليه في عقوده وقيامه بل يعلم في الغلبة أن عقوده  
 المصلحة في الدين والدنيا ثم ينبغي بعد ذلك بعض وجوه المصلحة فيكون  
 بعد ذلك جهة أخرى فتقول يمكن أن يعلم أن في المخالفين يرجع عن  
 الباطل إلى الحق بعد مدة ويستبصر فكان ترك قتله مصلحة ويمكن أن  
 علم أنه في ظهورهم مؤمنين لا يجوز قتلهم واجبا حرم فكان ترك  
 قتلهم

فلهم مصححه . يمكن انهُ شعبة منه على شيعته ووده ان يصطوب  
 فيقطع نظام الامانة وهذا الكلام معروف يعرفه اهل العدل والهدى  
 وهو اصول الدين انا اذا استلما من نزيق قوم نوح واهلاك قوم  
 صالح اذ دخلنا قذروا به قاتل الحسين والحسين عند الله تعالى اعظم من ان  
 صالح لم يكن الجواب الا ما ذكرناه من المصلحة فلم يأت بشئ لذلك  
 يجوزت بجهل الله والسلوة على النبي وانزال الله يعلم عباده

الغنية اليه محمد بن الشيخ طاهر السراي  
 في سلم رجب من سنة الف وثمان  
 واربع وثمانين في بلد المأثور  
 حامدا مصلحا

م  
 ر

رسالة في النصّ على أمير المؤمنين بالخلافة

وهي صورة مناظرة دارة بين شيخنا

المنيد والقاضي الباقلاني

بسم الرحمن الرحيم

الملك الحق المبين وصلى الله على سيدنا محمد النبي وآله الهادين وبعد فقد  
سألى القاضي الباقلاني فقال أخبرونا عن أسلافكم في النصّ على أمير  
المؤمنين (ع) أكثر أم قليل فإن قلتم قليل قيل لكم فما تنكرون أن  
يتواطأ على الكذب لأن أفعال الكذب يحوز على القليل وإن قلتم كثير قيل  
لكم فما بال أمير المؤمنين (ع) لم يقاتل أعدائه ولا سيما أنتم تدعون أنه  
لو أصاب أعوانا لقاتل فقلت له : وبالله الثقة أسلافنا بحمد الله في النصّ  
كثير لا يحوز عليهم أفعال الكذب لكن ليس كل من يصلح لنقل  
الخبر يصلح للجهاد لأنه قد يصلح لنقل الخبر الشيخ الكبير الثقة الأمين  
ولا يصلح لضرب السيف وإيضاً فليست الحروب الدينية موقوفة على  
كثرة الرجال وإنما هي موقوفة على المصلحة ألا ترى أن رسول الله (ص)،  
جاهد معه ثلثمائة وثلاثة عشر رجلاً وقعد عن الجهاد وهو في ثلاثة  
الآف وستمائة رجل (١) فعلنا أن الحروب الدينية الشرعية موقوفة  
على المصلحة لا على كثرة العدد وأقله .

١٠ ، وكنهية الحسين (ع) ، وقد كان عدد أعوانه لا يزيد على ٧٢ رجلاً

الصفحة الأولى من النسخة (ح) ،

واذا قال ارنامابه المصلحة في قعوده عليه السلام عن اخذ حقه  
 لنعلم محبة ما ذكرتموه وقلت له :اولا لا يلزمنا ما ذكرت لان الامام  
 المعصوم من الخطأ والزلل لا اعترض عليه في قعوده وقيامه بل انا  
 نعلم في الجملة ان قعوده كان لمصلحة في الدين والدنيا ثم تبين بعض وجوه  
 المصلحة وهو انه لم ان في المخالفين من يرجع عن الباطل الى الحق بعد  
 مدة ويستبصر فكان ترك قتله مصلحة ويمكن انه علم ان في ظهورهم  
 مؤمنين لا يجوز قتلهم عليه السلام وتضييع ما في اصلاهم فكان في  
 ترك قتلهم مصلحة ويمكن ان يقال انه كان شفقة منه (ع) على سعة  
 وولده ان يصطلحوا فينقطع نظام الامامة ويختل وهذا كلام معروف  
 يعرفه اهل العدل والمتكلمون وهو من اصول الدين الا ترى انا اذا  
 مثلنا عن تفريق قوم نوح عليه السلام وهلاك قوم صالح لاجل ناقة  
 وابقاء قاتل الحسين عليه السلام والحسين اعظم عند الله من ناقة صالح  
 فلم يكن الجواب الا ما ذكرناه من المصلحة فلم يات بشئ لذلك .

تمت صورة الاسوال والجواب في النص على

امير المؤمنين عليه السلام

## بسم الله الرحمن الرحيم

الملك الحقّ المبين، و صلى الله على سيدنا محمد النبي وآله الهادين.  
[و بعد، فقد سألتني القاضي الباقلاني<sup>(١)</sup> فقال]<sup>(٢)</sup>: أخبرونا عن أسلافكم  
في النصّ [على أمير المؤمنين عليه السلام]<sup>(٣)</sup> أكثر أم قليل؟

---

(١) هو أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد الباقلاني القاضي، أصله من البصرة، والمرجح انه ولد في النصف الثاني من القرن الرابع الهجري، وعاش في بغداد. استدعاه عضد الدولة الديلمي الى بلاطه في شيراز فمكث هناك مدة ثم عاد الى بغداد بعد وفاة عضد الدولة. ويُعد الباقلاني أئبه متكلمي المدرسة الأشعرية و يقال انه أول من وجد لبعض افكار الأشاعرة شكلها الصحيح. وله مناظرات عديدة مع الشيخ المفيد (ره). توفي سنة ٤٠٣ هـ ببغداد.

[تجد مصدّر ترجمته في: تاريخ التراث العربي / فؤاد سزگين ج ٤ من المجلد الاول ص ٤٨]

(٢) زيادة في نسخة (ح).

(٣) زيادة في نسخة (ح).



فإن قلتم: قليل، قيل لكم: فلا تنكرون أن يتواطؤوا على الكذب لأن إفتعال الكذب يجوز على القليل.

وإن قلتم كثير، قيل لكم: فما بال أمير المؤمنين سلام الله عليه لم يقاتل بهم أعداءه، لا سيما وأنتم تدعون أنه لو أصاب أعواناً لقاتل! (١)  
الجواب وبالله الثقة:

(١) ان الامامية تدعي انه - عليه السلام - لو اصاب اعواناً لحاول أن يسترد حقه المغصوب و ذلك بعيد وفاة رسول الله (ص) و لكنه لم ينو الحرب مع خصومه لأجل إمرة كانت تعدل عنده فيمة نعل كان يخصصها - كما في رواية ابن عباس - فانه كان أحرص على سلامة شريعة أخيه (ص) من كيد الأعداء عن الذين غضبوا حقه، و قد روى اصحاب السير أن اباسفيان مد اليه يده ليبايعه للخلافة و رغبه فيها، لكن لا حباً في تطبيق وصية سيد المرسلين و انما طمعاً في وقوع الفتنة و زوال الإسلام و عودة الجاهلية الجاهلاء الى ربوع الجزيرة العربية، و لكنه (ع) أبى و رفض و حاول أن يذكر اصحاب رسول الله (ص) ببيعتهم اياه في يوم الغدير و النصوص التي سمعوها في مواقع عديدة عن رسول الله (ص)، و لكن حالت دونهم المغريات فلم يستجب له سوى عدد قليل فأثر سلام الله عليه أن يعمل بوصية رسول الله (ص) و هكذا صبر امير المؤمنين في هذه المحنة التي وصفها هو بقوله (فصبرت و في العين قذى و في الخلق شجى أرى تراثي نهبا).

و برغم ذلك فانه شارك المسلمين (حكاماً و محكومين) في حياتهم الاجتماعية و نصح لحكامهم و سار على سنة اخيه رسول الله (ص) و قد وصف عليه السلام موقفه بعد ابعاده عن الخلافة في رسالة بعث بها الى مالك الأشتر يقول فيها (فامسكت يدي حتى رأيت راجعة الناس قد رجعت عن الإسلام يدعون الى محق دين محمد (ص) فخشيت ان لم أنصر الاسلام و أهله، أرى فيه ثلماً أو هدماً تكون المصيبة به على أعظم من فوت ولايتكم التي انما هي متاع ايام قلائل).

قيل له: أسلافنا - بحمد الله - في النص كثير لا يجوز عليهم إفتعال الكذب، لكن ليس كل من يصلح لنقل الخبر يصلح للجهاد، لأنه قد يصلح لنقل الخبر الشيخ الكبير، الثقة، الأمين، ولا يصلح ذلك لضرب السيف. و أيضاً فليست الحروب الدينية موقوفة على كثرة الرجال، وإنما هي موقوفة على المصلحة، ألا ترى أن رسول الله صلى الله عليه وآله جاهد و هو في ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً<sup>(١)</sup>، وقعد عن الجهاد يوم الحديبية<sup>(٢)</sup> و هو في ثلاثة آلاف وستمائة رجل<sup>(٣)</sup>. فعلمت أن الحروب الدينية الشرعية موقوفة على

(١) يقصد الشيخ (ره) بذلك معركة بدر الكبرى، وهي أولى المعارك التي خاضها رسول الله (ص) والمسلمون مع المشركين. وقعت هذه المعركة بين المسلمين و كفار قريش عند أبار بدر في يوم ١٧ (أو ١٩) من شهر رمضان في السنة الثانية من الهجرة، و كان عدد المسلمين ٣١٢ رجلاً والكفار ٩٥٠ رجلاً، و قد نصر الله المسلمين على عدوهم فهزموا و كان عدد قتلى المشركين ٧٠ رجلاً كما أسر المسلمون ٧٠ من الكفار، و عدد شهداء المسلمين ١٤ شهيداً.

(٢) الحديبية قرية سُميت ببئر هناك و بينها و بين مكة مرحلة، و بينها و بين المدينة تسع مراحل. و اما يوم الحديبية فان الشيخ (ره) يقصد بذلك سفر رسول الله (ص) مع المسلمين من المدينة الى مكة لأداء العمرة في ذى القعدة من سنة ٦ هجرية، حيث انتهى الى صد المشركين له و لأصحابه عن الدخول الى مكة حيث عقد معهم صلح الحديبية، و قد بايع المسلمون في ذلك اليوم مع رسول الله (ص) ببيعة سُميت ببيعة الرضوان.

(٣) هناك خلاف بين اصحاب السير في عدد المسلمين يوم الحديبية، فقد روى ابن اسحاق انهم كانوا ٧٠٠ رجل، و اما ابن هشام فانه روى عن جابر بن عبد الله انهم كانوا أربع عشرة مئة [سيرة ابن هشام ٣/٢٢٢] و اما ابن سعد فانه روى في طبقاته أن الخارجين مع رسول الله (ص) يوم الحديبية (الف وتسعمائة رجل) ثم اضاف (و يقال الف واربعمائة و يقال الف و

## المصلحة لأعلى العدد.

قال السائل: فأرنا وجه المصلحة في قعوده عن أخذ حقه لنعلم بذلك صحة ما ذكرتموه؟

قيل له: أول ما في هذا أنه لا يلزمنا ما ذكرت، لأنه الامامُ المعصوم من الخطأ والزلل، لا اعتراض عليه في قعوده وقيامه، بل يُعلم - في الجملة - أن قعوده لمصلحة في الدين والدنيا. (١)

→ خمسمائة وخمسة وعشرون رجلاً [الطبقات ٩٥/٢] واما الطبري فانه نقل الأعداد السابقة و اضاف اليهم رقمين آخرين و هما (بضعة عشر و مائة من اصحابه) و (الفأ و ثلاثمائة) [الطبري/ حوادث السنة السادسة] و اما ابن الأثير فقد روى في [الكامل] ثلاثة أرقام (الف و اربعمائة و قيل ألف و خمسمائة و قيل ثلاثمائة) [الكامل ٢٠٠/٢].

و اما زيني دحلان فقد روى في سيرته انه (كان الناس سبعمائة رجل ... و قيل كانوا اربعة عشرة و مائة و قيل خمس عشرة و قيل ست عشرة و قيل كانوا الفأ و ثلاثمائة و قيل اربعمائة و قيل خمسمائة و خمسة و عشرين و قيل الف و سبعمائة)، [السيرة الحلبية ٩/٣]. (١) و قد تواترت النصوص على عصمته - عليه السلام - و قد رواه العامة والخاصة:

اما الآيات: فمنها قوله تعالى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيرا) فقد اجمع المفسرون و الرواة على أنها نزلت في حق علي و فاطمة و الحسن و الحسين - عليهم السلام -

و اما الروايات: فمتضافرة ايضاً، منها ما رواه جماعة عن شهر بن حوشب عن أم سلمة: أن النبي - صلى الله عليه و سلم - جلل علياً و فاطمة و ابنيهما بكساء ثم قال: (اللهم هؤلاء أهل بيت بنتي و حامتي، اللهم أذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيرا) الحديث. والحديث صحيح بشواهده و طرقه و قد أخرجه احمد بن حنبل في مسنده و الطبراني في مسنده و الطبري في تفسيره و الترمذي في سننه و ابن جرير في صحاحه و الحاكم النيشابوري في

ثم تبين بعد ذلك بعض وجوه المصلحة، فيكون بعض ذلك أنه علم أن في المخالفين من يرجع عن الباطل إلى الحق بعد مدة ويستبصر، فكان ترك قتله مصلحة.

و منه أنه علم أن في ظهورهم مؤمنين لا يجوز قتلهم و اجتياحهم، فكان ترك قتلهم مصلحة.

و منه شفقة منه على شيعته و ولده أن يضطلموا<sup>(١)</sup> فينقطع نظام الإمامة. و هذا كلام معروف يعرفه أهل العدل و المتكلمون، و هو من أصول الدين، ألا ترى أنا إذا سئلنا عن تغريق قوم نوح [عليه السلام] و هلاك قوم صالح لأجل ناقته، و بقاء قاتل الحسين عليه السلام، و الحسين عند الله أعظم من ناقة صالح<sup>(٢)</sup>، لم يكن الجواب إلا ما ذكرناه من المصلحة، و ما علمه الله من

→

مستدركه و مسلم في صحيحه و ابن حبان في صحاحه و وافقهم الذهبي. (راجع سير اعلام النبلاء ٣/٢٥٤ و ٢٨٣)

ومنها: الرواية المتواترة والمشهورة (يا ايها الناس اني تارك فيكم ما ان اخذتم به لن تضلوا، كتاب الله و عترتي اهل بيتي)

(راجع صحيح الترمذي ٣٢٨/٥ و مستدرک الحاكم ٣/١٤٨ و مسند احمد بن حنبل ٥/١٨٩) و منها: حديث السفينة (انما مثل اهل بيتي فيكم كمثـل سفينة نوح، من ركبها نجا، و من تخلف عنها غرق)

(راجع مستدرک الحاكم ٢/٣٤٢، الصواعق المحرقة ١٨٤)، و غيرها من الروايات

(١) أي يستأصلوا ويأبوا.

(٢) أقول: ليس المقصود أن الله تعالى لم يجاز قتلـة الحسين (ع) في الدنيا فان أغلبهم قد قتلوا على

←

بقاء مَنْ بَقَّاه. (١)

فلم يأت بشئ لذلك. (٢)

→  
يد المؤمنین الذین ندموا على عدم نصرتهم لسبط رسول الله (ص) فقاموا مطالبين بالشارلدم الحسين (ع) فاخرجوا الذين حاربوه وقتلوا أصحابه و اولاده من تحت كل حجر و مدرو قتلوهم شر قتله، بل يقصد الشيخ (ره)، انهم لم يجازوا سريعا و لم ينزل عليهم البلاء كما عاقب الله تعالى قوم صالح و قوم نوح لمصلحة افتضته حكمته سبحانه و تعالى.  
(١) كذا في نسخة الاصل (الف) و نسخة (د). و في نسخة (ب) [و ما علمه الله من بقاء فريقاً] و في نسخة (ج) [مثل بقاء فريقاه]. و قد اسقطت نسخة (ح) هذه العبارة. يعني إن علم الله تعالى ببقاء من أبقاء الله، هو السبب في بقاءهم، لأن علم الله عين إرادته، فلا تتخلف.  
(٢) كذا في (ح) و لم يرد في سائر النسخ.

## تكميل من كلام الشيخ الطوسي (ره) في المفصح

فان قيل: لو كان النصّ عليه صحيحاً على ما ادعيتوه وجب ان يحتج به وينكر على من يدفعه عن ذلك بيده ولسانه ولما جاز منه ان يصلى معهم ولا أن ينكح سبيهم ولا ان يأخذ من فيثهم ولا ان يجاهد معهم. وفي فعله عليه السلام ذلك كله دليل على بطلان ماتدعونه.

قيل له: الذي منع أمير المؤمنين عليه السلام من الاحتجاج بالنص عليه ما ظهر له بالأمارات اللايحة من...<sup>١</sup> القوم على الامر واطراح العهد فيه وعزمهم على الاستبداد به مع البدار منهم اليه والانتهاز له وأيسه<sup>٢</sup> ذلك عن الانتفاع بالحجة، وربما ادى ذلك الى دعواهم النسخ لوقوع النص عليه فتكون البلية بذلك اعظم، وان ينكروا وقوع النص جملة و يكذبوه في دعواه فيكون البلاء به أشد. واما ترك النكير عليهم باليد فهو انه لم يجد ناصراً ولا معيناً على ذلك، ولو تولاه بنفسه وحامته لربما ادى ذلك الى قتله او قتل اهله واجبته فلأجل ذلك عدل عن النكير.

وقد بين ذلك عليه السلام في قوله: (اما والله لو وجدت اعوانا لقاتلتهم) وقوله ايضا بعد بيعة الناس له حين توجه الى البصرة: (اما والله لو لاحضور الناصر ولزوم الحجة وما أخذ الله على اوليائه ألا يقرؤا على كظة ظالم ولا سغب مظلوم لألقيت حبلها على غاربها ولسقيت آخرها بكأس اولها ولألفيتم دنياكم عندي اعمون من عفطة غن).

فبين عليه السلام انه انما قاتل من قاتل لوجود النصّار وعدل عن قتال من عدل عن قتالهم لعدمهم.

وايضاً فلو قاتلهم لربما ادى ذلك الى بوار الاسلام والى ارتداد الناس اذ

١- بياض بالاصل، وعبارة كتاب الاقتصاد هكذا: من اقدام القوم على طلب الامر.

٢- فأيسه. ظ.

أكثر<sup>١</sup> وقد ذكر ذلك في قوله: (أما والله لولا قرب عهد الناس بالكفر لجاهدتهم). فاما الإنكار باللسان فقد أنكر عليه السلام في مقام بعد مقام، ألا ترى إلى قوله عليه السلام: (لم ازل مظلوما منذ قبض رسول الله صلى الله عليه وآله)، وقوله: (اللهم إني استعديك على قریش فانهم منعوني حقى وغصبوني ارثى)، وفي رواية أخرى: (اللهم انى استعديك على قریش فانهم ظلموني [فى] الحجر والمدر...)، وقوله فى خطبته المعروفة: (أما والله لقد تقمصها ابن ابى قحافة وانه ليعلم ان محلى منها محل القطب من الرحى ينحدر عنى السيل ولا يرقى إلى الطير...). إلى آخر الخطبة، صريح بالإنكار والتظلم من الحق.

فأما ما ذكره السائل من صلاته معهم فانه عليه السلام انما كان يصلى معهم لا على طريق الاقتداء بهم بل كان يصلى لنفسه وانما كان يركع بركوعهم ويكبر بتكبيرهم، وليس ذلك بدليل الاقتداء عند احد من الفقهاء.

فاما الجهاد معهم فانه لم ير واحد انه عليه السلام جاهد معهم ولا سار تحت لوائهم، واكثر ما روى فى ذلك دفاعه عن حرم رسول الله صلى الله عليه وآله وعن نفسه، وذلك واجب عليه وعلى كل احد أن يدفع عن نفسه وعن أهله وإن لم يكن هناك احد يقتدى به.

فاما أخذه من فيهم فان ما كان يأخذ بعض حقه، ولمن له حق، له أن يتوصل إلى اخذه بجميع انواع التوصل ولم يكن يأخذ من اموالهم هم.

و أما نكاحه لسيبهم فقد اختلف فى ذلك فمنهم من قال: ان النبى عليه السلام وهب له الحنفية<sup>٢</sup> وانما استحل فرجها بقوله عليه السلام.

وقيل ايضاً: إنها أسلمت وتزوجها امير المؤمنين عليه السلام.

وقيل ايضاً: إنه اشتراها فاعتقها ثم تزوجها.

وكل ذلك ممكن جائز، على ان عندنا يجوز وطء سبي اهل الضلال اذا كان المسي مستحقاً لذلك، وهذا يقطع اصل السؤال.

فان قيل: لو كان عليه السلام منصوباً عليه لما جاز منه الدخول فى الثورى، ولا الرضا بذلك، لأن ذلك خطأ على مذهبكم.

١- كذا فى الاصل، والظاهر: او اكثرهم.

٢- ام ابنه عليه السلام: محمد.

قيل له: انما دخل عليه السلام في الثوري لامور:

منها انه دخلها ليتمكن من ايراد النص عليه والاحتجاج بفضائله وسوابقه، ومايدل على انه احق بالامر وأولى، وقد علمنا انه لولم يدخلها لم يجز منه أن يتدئ بالاحتجاج، وليس هناك مقام احتجاج وبحث فجعل عليه السلام الدخول فيها ذريعة الى التنبيه على الحق بحسب الامكان، على ماوردت به الرواية، فانها وردت بأنه عليه السلام عدد في ذلك اليوم جميع فضائله ومناقبه او اكثرها.

ومنها ان السبب في دخوله عليه السلام كان للتقية والاستصلاح لانه عليه السلام لما دعى الدخول في الثوري اشفق من ان يمتنع فينسب<sup>١</sup> منه الامتناع الى المظاهرة والمكاشفة، والى أن تأخره عن الدخول انما كان لاعتقاده انه صاحب الامر دون من ضم اليه فحملة على الدخول ما حملة في الابتداء على اظهار الرضا والتسليم.

نان قيل: لو كان عليه السلام منصوباً عليه السلام<sup>٢</sup> على ماتدعون لوجب أن يكون من دفعه عن مقامه مرتداً كافراً، وفي ذلك، اكفار الامة باجمعها، وذلك خروج عن الاسلام:

قيل له: الذي نقوله في ذلك: إن الناس لم يكونوا بأسرهم دافعين للنص وعاملين بخلافه مع علمهم الضروري به، وانما بادر قوم من الأنصار- لما قبض الرسول عليه السلام- الى طلب الامامة واختلفت كلمة رؤسائهم واتصلت حالهم بجماعة من المهاجرين فقصدوا السقيفة عاملين على ازالة الامر من مستحقه والاستبداد به، وكان الداعي لهم الى ذلك والحامل لهم عليه رغبتهم في عاجل الرياسة والتمكن من الحل والعقد، وانضاف الى هذا الداعي ماكان في نفس جماعة منهم من الحسد لأئمة المؤمنين عليه السلام والعداوة له لقتل من قتل من أقاربهم ولتقدمه واختصاصه بالفضائل الباهرة والمناقب الظاهرة التي لم يخل من اختصاص ببعضها من حسد وغبطة وقصد بعداوة وأنهم بتمام ما حاولوه بعض الانس بتشغل بني هاشم وعكوفهم على تجهيز النبي عليه السلام فحضروا السقيفة ونازعوا في الأمر وقوا على الامر وجرى ما هو مذكور.

١- فينسب.

٢- كذا في الاصل، والظاهر انه زايد.



فلما رأى الناس فعلهم - وهم وجوه الصحابة ومن يحسن الظن بمثله وتدخل الشبهة بفعله - توهم أكثرهم أنهم لم يتلبسوا بالأمر ولا أقدموا فيه على ما أقدموا عليه إلا لعذر يسوغ لهم ويجوز، فدخلت عليهم الشبهة واستحكمت في نفوسهم، ولم يمنعوا النظر في حلها فمالوا ميلهم وسلموا لهم، وبقي العارفون بالحق والثابتون عليه غير متمكنين من اظهار ما في نفوسهم فتكلم بعضهم ووقع منهم من النزاع ما قدّات به الرواية، ثم عاد عند الضرورة الى الكف والامساك واطهار التسليم مع إبطان الاعتقاد للحق ولم يكن في وسع هؤلاء الانقل ما علموه وسمعوه من النص الى اخلافهم ومن يأمنونه على نفوسهم فنقلوه ونواتروا الخبر به عنهم.

على ان الله تعالى قد اخبر عن امة موسى عليه السلام أنها قد ارتدت بعد مفارقة موسى اياها الى ميقات ربه وعبدوا العجل واتبعوا السامري وهم قد شاهدوا المعجزات مثل فلق البحر وقلب العصاحية واليد البيضاء وغير ذلك من المعجزات، وفارقهم موسى اياما معلومة، والنبي عليه السلام خرج من الدنيا بالموت فاذا كان كل ذلك جايزا عليهم فعلى امتنا اجوز وأجوز.

على ان الله تعالى قد حكى في هذه الامة واخبر انها ترتد، قال الله تعالى: «وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم».

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله: (لتبعن سنن من كان قبلكم حذوا النعل بالنعل والقذة بالقذة حتى لو ان احدهم دخل جحر ضب لدخلتموه! قالوا: فاليهود والنصارى يا رسول الله؟ قال: فمن اذن؟!).

وقال عليه السلام: (ستفرق امتي ثلاثة وسبعين فرقة، واحدة منها ناجية وثمان وسبعون في النار).

وهذا كله يدل على جواز الخطأ عليهم بل على وقوعه فأين التعجب من ذلك؟ .

فان قيل: كيف يكون منهم ما ذكرتموه من الضلال وقد اخبر الله تعالى انه رضى عنهم، وأعد لهم جنات في قوله: «السابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها

الانهار»<sup>١</sup> وقال: «لقد رضى الله عن المؤمنين اذيبا يعونك تحت الشجرة فعلم ما فى قلوبهم فانزل السكينة عليهم»<sup>٢</sup> وذلك مانع من وقوع الضلال الموجب لدخول النار.

قيل له: اما قوله: «والسابقون الاولون...» فانما ذكر فيها الاولون منهم، ومن ذكرناه ممن دفع النص لم يكن من السابقين الاولين لانهم اميرالمؤمنين عليه السلام وجعفر بن ابى طالب وحمزة بن عبدالمطلب وزيد بن حارثة وخباب بن الارت، وغيرهم ممن قد ذكروا، ومن دفع النص كان اسلامه متأخراً عن اسلام هؤلاء.

على ان من ذكروه لو ثبت له سبق فانما يثبت له سبق الى الاسلام فى الظاهر لان الباطن لا يعلمه الا الله، وليس كل من اظهر سبق الى الاسلام كان سبقه على وجه يستحق به الثواب، والله تعالى انما عنى من يكون سبقه مرضياً على الظاهر والباطن، فمن أين لهم ان من ذكروه كان سبقه على وجه يستحق به الثواب.

على انهم لو كانوا هم المعنيين بالآية لم يمنع ذلك من وقوع الخطأ منهم ولا اوجب لهم العصمة لان الرضى المذكور فى الآية وما اعد الله من النعيم إنما يكون مشروطاً بالاقامة على ذلك والموافاة به، وذلك يجرى مجرى قوله «وعدا الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الانهار»<sup>٣</sup> ولا احد يقول ان ذلك يوجب لهم العصمة ولا يؤتمن وقوع الخطأ منهم بل ذلك مشروط بما ذكرناه وكذلك حكم الآية.

وايضاً فانه لايجوز ان يكون هذا الوعد غير مشروط وان يكون على الاطلاق الا لمن علم عصمته ولايجوز عليه شئ من الخطأ، لانه لو عنى من يجوز عليه الخطأ بالاطلاق وعلى كل وجه كان ذاك اغراء له بالتبجح وذلك فاسد بالاجماع، وليس احد يدعى للمذكور بن العصمة فبطل ان يكونوا معنيين بالآية على الاطلاق. واما قوله تعالى: «لقد رضى الله عن المؤمنين...» فالظاهر يدل على

١- التوبة: الآية: ١٠٠.

٢- الفتح: الآية: ١٨.

٣- التوبة: الآية: ٧٢.

تعليق الرضى بالمؤمنين، والمؤمن هو المستحق للثواب وألّا يكون مستحقاً لشيء من العقاب فمن اين لهم ان القوم بهذه الصفة؟ فان دون ذلك خرط القتاد.

على انه تعالى قد بين ان المعنى بالآية من كان باطنه مثل ظاهره بقوله: «فعلم ما في قلوبهم فانزل السكينة عليهم...» ثم قال: «وأثابهم فتحاً قريباً»<sup>١</sup>. فبين ان الذي انزل السكينة عليه هو الذي يكون الفتح على يديه، ولا خلاف ان اول حرب كانت بعد بيعة الرضوان خبير، وكان الفتح فيها على يدى امير المؤمنين عليه السلام بعد انهزام من انهزم من القوم فيجب ان يكون هو المعنى بالآية.

على ان ما قدمناه فى الآية الاولى من انها ينبغي ان تكون مشروطة وان لا تكون مطلقة، يمكن اعتماده هاهنا، وكذلك ما قلناه من ان الآية لو كانت مطلقة كان ذلك اغراء بالقبيح موجود فى هذه الآية.

ثم يقال لهم: قد رأينا من جملة السابقين ومن جملة المبايعين تحت الشجرة من وقع منهم الخطأ، الا ترى أن طلحة والزبير كانا من جملة السابقين ومن جملة المبايعين تحت الشجرة وقد نكثا بيعة امير المؤمنين عليه السلام وقتلاه وسفكادماء شيعة، وتغلبا على اموال المسلمين، وكذلك فعلت عائشة، وهذا سعد بن ابى وقاص من جملة السابقين والمبايعين تحت الشجرة وقد تأخر عن بيعة امير المؤمنين عليه السلام، وكذلك محمد بن مسلمة، وما كان ايضا من سعد بن عبادة وطلبة الامر خطأ، بلا خلاف، وقد استوفينا الكلام على هذه الطريقة فى كتابنا المعروف بالاستيفاء فى الامامة، فمن اراد الوقوف عليه فليطلبه من هناك ان شاء الله.



السِّرِّيَّةُ الْأُولَى

# فِي الْغَيْبِ

تأليف

الإمام الشَّيْخُ الْمُفِيدُ

مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ النُّعْمَانِ بْنِ الْمُعَلِّمِ

أَبِي عَبْدِ اللَّهِ، الْعُكْبَرِيِّ، الْبَغْدَادِيِّ

( ٢٣٦ - ٤١٣ هـ )

تحقيق

علاء الدين جعفر



«مَنْ مَاتَ وَهُوَ لَا يَعْرِفُ إِمَامَ زَمَانِهِ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً»

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هذا الحديث المتسالم بين الأمة على صحته وقبوله .  
وقد قال المفيد فيه : خبر صحيح يشهد به إجماع أهل الآثار .  
وقال في الإفصاح : انه خبر متواتر .  
وقد رواه علماء المذاهب الإسلامية الكبرى ، كافة : الشيعة الإمامية ،  
والزيدية ، وأهل السنة :  
وأمر اسناده مفروغ عنه ، فلذلك لم يطول الشيخ في البحث عنه ، وإنما  
تعرض لمعناه ومدلوله .  
فذكر أولاً : أن القرآن يشهد لمعناه في آيات صريحة :  
منها قوله تعالى : «يوم ندعوا كلَّ أناسٍ بإمامهم...» .  
وقوله تعالى : «فكيف إذا جئنا من كلِّ أمةٍ بشهيد وجئنا بك على  
هؤلاء شهيداً» .

و مدلول الحديث : أن عدم معرفة الإنسان إمام زمانه يؤدي إلى أن يموت  
ميتةً جاهليةً ، على غير ملة الإسلام ، «فالجهل بالإمام يخرج صاحبه عن  
الاسلام» كما يقول المفيد في الإفصاح (ص ٢٨) .

إذن، لابدّ من وجود إمام في كل عصر و زمان، و لابدّ للمسلم أن يعرف صاحب عصره، و إمام زمانه، و إلامات مئة الكفر والضلالة الجاهلية.

والشيعة الإمامية يعتقدون بامام العصر و صاحب الزمان عندهم و أنه هو محمد بن الحسن العسكري عليه السلام، و أنه المهدي المنتظر خروجه في آخر الزمان، و أنه غاب بعد فترة من ولادته، و هم يعتقدون بغيبته.

و قد اعترض بعض المخالفين على هذا الاعتقاد بأنه يتعارض و منطوق الحديث، و تصوّر أن غيبة الإمام تنافي معرفتنا به، لأن وجوده تستلزم العلم بمكانه، والاتصال به والاستفادة منه.

فقدّم اعتراضات عديدة:

١- فاعترض على الغيبة بأنه: إذا كان الخبر صحيحاً، فكيف يصحّ قول الشيعة في امام هذا الزمان أنه غائب، مستتر عن الجميع، لا يتصل به أحد، و لا يعلم مكانه و مستقره؟

وأجاب الشيخ المفيد عن هذا، بأن مدلول الخبر هو «لزوم وجود الإمام و لزوم معرفة المسلم به» و لم يتضمن «وجوب ظهوره و عدم غيبته» فالاعتقاد بالغيبة لا ينافي مدلول الخبر، و توضيح ذلك:

أن الوجود والمعرفة لا تستلزم ما ذكر في الاعتراض من الاتصال والعلم بالمكان، فإن معرفة الأمر لا تتوقف على مشاهدته والحضور عنده فقط، لما هو المحسوس من معرفتنا لأمر كثيرة لم نرها و لم نحضرها، كالأمر والحوادث الماضية التي عرفناها و حصل عندنا العلم بها، و كذا نعرف أشياء و أموراً تقع في المستقبل من دون أن نتصل بها كيوم القيامة والخسر والنشر.

ثم إن المصلحة قد تتعلق بمجرد معرفة الشيء أو الشخص، و لا تتعلق

بمشاهدته و معرفة مكانه او الاتصال به .

٢- واعترض على الغيبة بأنه: ما هي المصلحة في مجرد معرفة الإمام مع عدم الاتصال به؟

و أجاب الشيخ المفيد بأن نفس معرفتنا بوجوده وإمامته و عصمته و فضله و كماله ، تنفعنا بأن نكتسب بها الثواب والأجر ، لامثالنا لأمر الله بذلك ، و نستدفع بذلك العقاب الذي توعدنا عليه بجهله ثم إن انتظارنا لظهوره عبادة ثاب عليها ، ندفع بها عن أنفسنا العقاب .

ثم إنا نؤدي بهذه العقيدة واجباً إلهياً فرضه الله علينا .

٣- ثم فرض المخالف سؤالاً حاصله: إذا كان الإمام غائباً و مكانه مجهولاً فماذا يصنع المكلف و على ماذا يعتمد المبتلى بالحوادث الواقعة ، إذا لم يعرف أحكامها؟!

و إلى من يرجع المتخاصمون؟!

و إنما المرجع في هذه الأمور إلى الإمام ، و هو المنصوب لها!

و أجاب الشيخ المفيد:

أولاً: أن هذا السؤال لا ربط له بموضوع البحث عن حديث «من مات ...» بل هو سؤال جديد، و بحث مستأنف .

فأشار بهذا إلى مخالفة المعارض في تقديم هذا السؤال لقواعد البحث والمناظرة حيث أدخل سؤالاً أجنبياً ضمن البحث، و قبل الفراغ عنه!

و مع ذلك، فقد أجاب الشيخ عن هذا السؤال بكل أدب و صبر .

و ثانياً: إن واجبات الإمام - المنصوب لأجلها - كثيرة:

منها: الفصل بين المتنازعين .



و منها: بيان الأحكام الشرعية للمكلفين  
 و أمور أخرى من مصالح الدين والدنيا.  
 لكن الإمام إنما يجب عليه القيام بهذه الأمور كلها بشرط التمكن والقدرة  
 على إنفاذ كلمته، و بشرط الاختيار.  
 و لا يجب على الإمام شيء لا يستطيعه، و لا يجب عليه الإيثار مع  
 الاضطرار.

و ثالثاً: إن الإمام إذا كان في ظروف التقية والاضطرار، فليس ذلك من  
 فعل الله تعالى، و لا من فعل الامام نفسه، و لا من فعل المؤمنين من شيعته.  
 بل ذلك من فعل الظالمين، من أعدائه الغاصبين للخلافة والحكم على  
 المسلمين الذين أبحوا دمه، ونفوا نسبه، وأنكروا حقه، و غير ذلك من  
 التصرفات التي أدت إلى تهته، و عدم ظهوره.  
 فالنتائج المؤسفة المترتبة على الغيبة من تضييع الأحكام، و تعطيل الحدود،  
 و تأخر المصالح، و عروض المفساد، كل تلك الأضرار تقع مسؤوليتها على عاتق  
 أولئك الأعداء الظالمين.

و الإمام، و المؤمنون، بريئون عن ذلك كله، فلا يحاسبون به!  
 و أما المبتلى بالحوادث الواقعة: فيجب عليه الرجوع إلى العلماء من فقهاء  
 الشيعة، ليعلم من طريقهم احكام الشريعة المستودعة عندهم.  
 و مع عدم المرجع للأحكام، أو عدم النص في مقام الحكم المبتلى به،  
 فالمرجع في ذلك هو حكم العقل، ببيان أنه لو كان حكم شرعي سمعي - في  
 المقام - لتعبدنا الله به، بابلاغه، وإظهاره، فعدم الدليل عليه، دليل على عدم  
 حكم شرعي خاص في مورد، بل المرجع هو حكم العقل.

وهكذا المتخاصمون: يرجعون إلى الاحكام الواردة عن الشارع من خلال الرجوع الى فقهاء الشيعة، ومع عدم النص فالمرجع إلى احكام العقول المقبولة عند الأعراف.

والحادث الذي لا يعلم بالسمع إباحته من حضره؟ فإنه على «أصل الإباحة».

وقد ذكر مثل الاعتراض، و نفس الجواب فيما أورده الشيخ الصدوق في مقدمة (إكمال الدين) (ص ٨١).

٤- واعترض أخيراً: بأن الأمة إذا كان بإمكانها الاعتماد في العمل بالدين على ما ذكر من النصوص، والاجتهاد، واحكام العقول، ثم الاصول، فهي - إذن - مستغنية عن الإمام، وليست بحاجة إليه! فلماذا الالتزام بوجوده في الغيبة؟

وأجاب الشيخ المفيد عن ذلك: بأن الحاجة إلى الامام مستمرة ولو كان غائباً، فعدم الحضور، وعدم الاتصال به لا يوجب الاستغناء عن وجوده، كما أن عدم حضور الدواء عند المريض لا يؤدي الى استغناء المريض عنه، ومع عدم حصول الدليل لا يستغني المتحير عنه، بل هو بحاجة إليه وان كان مفقوداً له.

ثم لو التزم بالاستغناء عند الغيبة، للزم عدم الحاجة إلى الانبياء عند غياباتهم، كغيبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في شعب أبي طالب ثلاث سنين، وفي الغار عدة أيام، و غيبة موسى النبي عليه السلام في الميقات، و غيبة يونس في بطن الحوت.

وهذا مما لا يلتزم به مسلم، بل ولا أي شخص ملّي يعتقد برسالة سماوية.

وقد ذكر هذا الاعتراض في (إكمال الدين) أيضاً (ص ٨١) لكن جواب الشيخ المفيد هو الجواب الوافي.

وقد ذكر الشيخ في الجواب عن الاعتراض الثالث نقطة مهمة، وهي: أن الخصوم يلتزمون - كافةً - بالاجتهاد في الأحكام، ويلجأون إلى الاجتهاد، من بعد زمان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مباشرة (أي بعد سنة (١١) هجرية).

وأما نحن فنلتزم بالاجتهاد بعد عصر ظهور الأئمة عليهم السلام وبالتحديد بعد الغيبة الصغرى (سنة (٣٢٩) هجرية).

فحالنا في عصر الغيبة، هي عين حالهم؟ فما وجه اعتراضهم علينا في مسألة الأحكام.

ونحن، وإن اضطررنا - لمكان الغيبة - إلى اللجوء إلى الاجتهاد - بهذا الشكل - لكننا مع ذلك ملتزمون بوجود إمام لعصرنا، نعرفه بالشخص والاسم والصفة، فنحن ممثلون لما ورد في الخبر المذكور، بعيدون عن الجاهلية وميتها.

وأما الخصوم - فمهما كانت معالجتهم لفروع الشريعة - فما هو موقفهم من مدلول هذا الحديث المجمع عليه سنداً، والواضح دلالة؟

وبمن يأتون في دينهم، ومن هو «الإمام» عليهم في عصرهم و زمانهم؟! وإذا كانوا لا يعرفون «إماماً» فالحديث عيّن، بأية مية يموتون؟

وكتب

السيد محمد رضا الحسيني الجلالي

وقف كتابخانه عمومی آیت الله مرعشی نجفی

« قسم »

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله وصلى الله على عباده الذين اصطفى وبعد يا ايها الناس  
 اخبروني عما روي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال من مات وهو يقر  
 اهل زمانه مات ميتة جاهلية ما هو ثابت صحيح ام هل هو معتل سقيم  
 للجواب والله التوفيق والثقة قيل له يا هو خبر صحيح بنهذه الاعم  
 اهل الآثار ويتوهم معناه صريح القرآن حيث يقول اهل اسم يوم تدعوا  
 كل الناس يا ماهد فمن ادرك كتابه يمينه فاولئك يقرئون كتابه ولا يظنون  
 قتلا وقوله وكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئناك على هؤلاء  
 شهيدا واي كثير من القرآن فان قالوا اذا كان الخبر صحيحا فكيف  
 يصح قولك في غيبة امار هذا الزمان ومعه واستتاره على الكل  
 الوصول اليه وعدم علمه بمكانه قيل له لا مضادة بين المعرفة بالامام  
 وبين جميع ما ذكرت من احواله لان العلم بوجوده في العالم لا يقتضي  
 العلم بمشاهدته معرفتنا بالاصح اذ كما ينبغي من الخواص فضلا عن  
 ادراكه واحاطة العلم بالامكان له فضلا عن مخفي مكانه والظفر بقر  
 المعذور والماضي والمتظر فضلا عن المستحق المستر وقد بشر الله  
 تعالى الانبياء المتقدمين بنبي اسجد على الله عليه وآله قبل رجوعه

والله اعلم

فان لم يوجد له مثل كان له ان يرضى خصمه بما يزور معه ظلامته فان لم  
 يستطع ذلك ولم يفعل له مختارا كان في ذمته الى يوم القيامة وان كان  
 جاز حتى على غيره جناية لا يمكن ولا فيها كانت في ذمته وكان المحيى  
 عليه محتسبا للصحة الى ان يتصفه الله تعالى يوم الحساب وان كان  
 للحادث مما لا يعلم بالسمع ابا حنة من خطره فانه على الاباحة الا ان  
 يقوم دليل مسمى على خطره وهذا الذي وصفناه انما جاز للكلف  
 الاعتماد عليه والرجوع اليه عند الضرورة بفقد الامام المرشد ولو  
 كان الامام طاهرا وضعه غير الرذالية والعمل على قوله وهذا القول  
 خصوصنا كاذبان على الناس في بواقيهم بعد النبي صلى الله عليه وآله  
 ان يجتهدوا فيها عند فقد النسخ عليها ولا يجوز لهم الاجتهاد  
 واستعمال الراي بحضرة النبي صلى الله عليه وآله فان قالوا ان كانت  
 عبادتكم تتم بما وصفتموه مع غيبة الامام فقد استغنيتكم عن الامر  
 فيله ليس الامر كما ظننت في ذلك لان الحاجة قد تكون قائمة مع  
 ما سدوا ولو لا ذلك ما كان الفقر محتاجا الى التماس مع فقد البصر  
 محتاجا الى الدولان بعد وجوده والجاهل محتاجا الى العلم وان  
 عدم الطريق اليه والمخير محتاجا الى الدليل وان لم يظفر به ولو لم  
 ما ادعيتهم وتوهمتهم للزعم جميع المسلمين ان يقولوا ان كنا  
 كانوا في حال عساة النبي صلى الله عليه وآله للحجة وفي غار غيابه  
 وكذلك كانت حالهم في وقت استبانة بعابي طالب عليهم رجا  
 قبح موسى عليه السلام اعساغه لما ذهب مغاضبا والتمس القتل وهو  
 ملهم وهذا ما لا يذهب اليه مسلم ولا مني فيعلم بذلك بطلان ما  
 ظنه للنصوم وبالله التوفيق ٥

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله و صلاته على عباده الذين اصطفى .

وبعد :

سأل سائل فقال: اخبروني عما روي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال: «من مات وهو لا يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية»<sup>(١)</sup> هل هو ثابت صحيح ام هو معتل سقيم؟

الجواب - و بالله التوفيق و الثقة :-

---

١- الحديث متواتر و مشهور، و قد روته مصادر الفريقين، و ان وقع بعض التفاوت في الفاظه . انظر من كتبنا: الكافي ١/ ٣٧٧، المحاسن: ١٥٣/ ٧٨ و ١٥٤/ ٨٠ و ١٥٥/ ٨٢ . عيون اخبار الرضا عليه السلام ٢: ٥٨/ ٢١٤ . اكمال الدين: ٤١٣/ ١٥ . عقاب الاعمال: ٢٤٤/ ١ . غيبة النعماني: ١٣٠/ ٦ . رجال الكشي ٢: ٧٢٤/ ٧٩٩ . الاختصاص: ٢٦٩ .  
و من مصادر العامة: مسند ابي داود الطيالسي: ٢٥٩/ ١٩١٣ . حلية الاولياء ٣: ٢٢٤ .  
هامش مستدرک الحاكم (للذهبي) ١: ٧٧ . شرح نهج البلاغة لابن ابي الحديد المعتزلي ٩: ١٥٥ .  
ينابيع المودة: ١١٧ . المعجم الكبير لطبراني ١٠: ٣٥٠/ ١٠٦٨٧ . مجمع الزوائد ٥: ٢٢٤ .

قيل له: بل هو خبر صحيح يشهد له اجماع اهل الآثار و يقوي معناه صريح القرآن، حيث يقول جل اسمه (يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا)<sup>(٢)</sup> وقوله تعالى (فكيف إذا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا)<sup>(٣)</sup> و أي كثيرة من القرآن.

فإن قال: فإذا كان الخبر صحيحا كيف يصح قولكم في غيبة امام هذا الزمان و تغيبه و استتاره على الكل الوصول اليه و عدم علمهم بمكانه؟  
قيل له: لا مضادة بين المعرفة بالإمام و بين جميع ما ذكرت من احواله، لأن العلم بوجوده في العالم لا يفتقر الى العلم بمشاهدته لمعرفتنا ما لا يصح ادراكه بشئ من الحواس، فضلا عن يجوز ادراكه و احاطة العلم بما لا مكان له، فضلا عن يخفى مكانه و الظفر بمعرفة المعدوم و الماضي و المنتظر، فضلا عن المستخفي المستتر.

و قد بشر الله تعالى الأنبياء المتقدمين بنبينا محمد صلى الله عليه و آله قبل وجوده في العالم فقال سبحانه (و إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَ حِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ) يعني رسول الله صلى الله عليه و آله (قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي) يعني عهدي (قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا) و أنا معكم من الشاهدين<sup>(٤)</sup> قال جل اسمه (النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ)<sup>(٥)</sup>

٢- الاسراء ١٧: ٧١.

٣- النساء ٤: ٤١.

٤- آل عمران ٣: ٨١.

٥- الاعراف ٧: ١٥٧.

فكان نبينا عليه وآله السلام مكتوباً مذكوراً في كتب الله الأولى، وقد اوجب على الأمم الماضية معرفته والاقرار به وانتظاره، وهو عليه السلام وديعة في صلب ابائه لم يخرج الى الوجود، ونحن اليوم عارفون بالقيامة والبعث والحساب وهو معدوم غير موجود، وقد عرفنا آدم ونوحاً و ابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام ولم نشاهدهم ولا شاهدنا من اخبر عن مشاهدتهم، ونعرف جبرئيل وميكائيل واسرافيل ومللا، الموت عليهم السلام ولسنا نعرف لهم شخصاً ولا نعرف لهم مكاناً، فقد فرض الله علينا معرفتهم والاقرار بهم وان كنا لانجد الى الوصول اليهم سبيلاً، ونعلم ان فرض (المعرفة لشخص في نفسه من المصالح مما لا يتعلق لوجود مشاهدة)<sup>(٦)</sup> المعروف ولا يعرف مستقره ولا الوصول اليه في مكانه، وهذا بين لمن تدبره.

فإن قال: فما ينفعنا من معرفته مع عدم الانتفاع به من الوجه الذي ذكرنا؟ قيل له: نفس معرفتنا بوجوده وامامته وعصمته و كماله نفع لنا في اكتساب الثواب، وانتظارنا لظهوره عبادة نستدفع بها عظيم العقاب، ونؤدي بها فرضاً الزمناء ربنا المالك للرقاب، كما كانت المعرفة بمن عددناه من الانبياء والملائكة من اجل النفع لنا في مصالحنا، واكتسابنا المثوبة في اجلنا؛ وان لم يصح المعرفة لهم على كل حال وكما أن معرفة الأمم الماضية نبينا قبل وجوده مع انها كانت من اوكد فرائضهم لأجل منافعهم، ومعرفة الباري جل اسمه أصل الفرائض كلها، وهو اعظم من ان يدرك بشيء من الخواس.

فإن قال: اذا كان الامام عندكم غائباً، ومكانه مجهولاً، فكيف يصنع

---

٦- ما بين القوسين لم يرد في نسخة «م» و «ث».



المسترشد؟ و على ماذا يعتمد الممتحن فيما ينزل به من حادث لا يعرف له حكما؟ و الى من يرجع المتنازعون، لاسيما و الامام انما نصب لما وصفناه؟ قيل له: هذا السؤال مستأنف لا نسبة له بما تقدم، و لا و صلة بينه و بينه، و قد مضى السؤال الأول في معنى الخبر و فرض المعرفة و جوابه على انتظام، و نحن نحيب عن هذا المستأنف بموجب لا يخل بمعنى التمام منقول و بالله التوفيق: انما الامام نصب لاشياء كثيرة: احدها: الفصل بين المختلفين.

الثاني: بيان الحكم للمستترشدين.

و لم ينصب لهذين دون غيرهما من مصالح الدنيا و الدين، غير انه انما يجب عليه القيام فيما نصب له مع التمكن من ذلك و الاختيار، و ليس يجب عليه شئ لا يستطيعه، و لا يلزمه فعل الأيثار مع الاضطرار، و لم يؤت الامام في التقية من قبل الله عز وجل و لا من جهة نفسه و اوليائه المؤمنين، و انما أتى ذلك من قبل الظالمين الذين اباحوا دمه و دفعوا<sup>(٧)</sup> نسه، و أنكروا حقه، و حملوا الجمهور على عداوته و مناصبة القائلين بأمامته. و كانت البلية فيما يضيع من الاحكام، و يتعطل من الحدود، و يفوت من الصلاح، متعلقة بالظالمين، و إمام الأنام برئ منها و جميع المؤمنين. فاما الممتحن بحادث يحتاج الى علم الحكم فيه فقد وجب عليه ان يرجع في ذلك الى العلماء من شيعة الامام و ليعلم<sup>(٨)</sup> ذلك من جهتهم بما استودعوه من أئمة الهدى المتقدمين، و ان عدم ذلك - والعياذ بالله - و لم يكن فيه حكم منصوص على حال فيعلم انه على حكم العقل،

٧- في نسخة «ق»: و نفوا.

٨- في نسخة «ث» و «م»: لعدم علم.

لانه <sup>(٩)</sup> لو اراد الله ان يتعبد فيه بحكم سمعي لفعل ذلك، ولو فعله لسهل السبيل اليه .

و كذلك القول في المتنازعين، يجب عليهم رد ما اختلفوا فيه الى الكتاب والسنة عن رسول الله صلى الله عليه وآله من جهة خلفائه الراشدين من عترته الطاهرين، ويستعينوا <sup>(١٠)</sup> في معرفة ذلك بعلماء الشيعة وفقهائهم، وان كان - والعياذ بالله - لم يوجد فيما اختلفوا فيه نص على حكم سمعي فليعلم ان ذلك مما كان في العقول و مفهوم احكام العقول، مثل: أن من غصب انساناً شيئاً فعليه رده بعينه ان كانت عينه قائمة، فإن لم تكن عينه قائمة كان عليه تعويضه منه بمثله، فان لم يوجد له مثل كان ان يرضي خصمه بما تزول معه ظلامته، فإن لم يستطع ذلك او لم يفعله مختاراً كان في ذمته الى يوم القيامة .

و ان كان جان جنى على غيره جناية لا يمكن تلافيتها كانت في ذمته، وكان المجني عليه ممتحناً بالصبر الى ان ينصفه الله تعالى يوم الحساب . فان كان الحادث بما لا يعلم بالسمع اباحته من خطره، فانه على الاباحة الا ان يقوم دليل سمعي على خطره .

و هذا الذي وصفناه انما جاز للمكلف الاعتماد عليه و الرجوع اليه عند الضرورة بفقد الامام المرشد، ولو كان الامام ظاهراً <sup>(١١)</sup> ما وسعه غير الرد اليه، والعمل على قوله، و هذا كقول خصومنا كافة: ان على الناس في نوازلهم بعد

٩- في نسختي «م» و «ث»: و لو .

١٠- في نسخة «ق»: ويستغنوا .

١١- في نسخة «ق»: حاضراً .

النبي صلى الله عليه وآله ان يجتهدوا فيها عند فقدهم النص عليها، ولا يجوز لهم الاجتهاد واستعمال الرأي بحضرة النبي صلى الله عليه وآله.

فإن قال: فاذا كانت عبادتكم تتم بما وصفتموه مع غيبة الامام فقد استغنيتم عن الإمام.

قيل له: ليس الأمر كما ظننت في ذلك، لأن الحاجة إلى الشئ قد تكون قائمة مع فقد ما يسدها، ولو لا ذلك ما كان الفقير محتاجاً إلى المال مع فقد، ولا المريض محتاجاً إلى الدواء وان بُعد وجوده، والجاهل محتاجاً إلى العلم وان عدم الطريق إليه، والمتحير محتاجاً إلى الدليل وان يظفر به.

ولو لزمنا ما ادعيتموه وتوهمتموه للزم جميع المسلمين ان يقولوا ان الناس كانوا في حال غيبة النبي صلى الله عليه وآله للهجرة وفي الغار اغنياء عنه، وكذلك كانت حالهم في وقت استتاره بشعب ابي طالب عليه السلام، وكان قوم (موسى عليه السلام اغنياء عنه في حال غيبته عنهم لميقات ربه، وكذلك اصحاب) (١٢) يونس عليه السلام اغنياء عنه لما ذهب مغضباً والتقمه الحوت وهو مليم، وهذا بما لا يذهب اليه مسلم ولا ملّي. فيعلم بذلك بطلان ما ظنه الخصوم وتوهموه على الظنة والرجوم (١٣).

وبالله التوفيق.

١٢- ما بين القوسين لم يرد في نسختي «م» و «ث».

١٣- (و توهموه على الظنة والرجوم) ليس في «م» و «ث».

السُّبُلُ الثَّلَاثِيَّةُ

# فِي الْغَيْبِ

تأليف

الإمام الشَّيْخُ الْمُفِيدُ

مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ النُّعْمَانِ بْنِ الْمُعَلِّمِ

أَبِي عَبْدِ اللَّهِ، الْعُكْبَرِيِّ، الْبَغْدَادِيِّ

( ٢٢٦ - ٤١٣ هـ )

تحقيق

علاء آل جعفر



# الدليل على وجود صاحب الزمان عليه السلام

## في الغيبة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يأتي البحث في موضوع «وجود الإمام المهدي عليه السلام» الذي تعتقد الشيعة الإمامية بغيبته، بعد البحث عن وجوب الاعتقاد بإمام، ولزوم معرفته .  
وقد فصل الشيخ المفيد الكلام في البحث الأول، في الرسالة السابقة حول حديث «من مات...»

ولذلك وضع البحث عن هذه الرسالة، بعد تلك.

وهذه الرسالة تحتوي على حوار بين الشيخ وبين من سألته عن الدليل المقنع على وجود الإمام صاحب الزمان عليه السلام؟ ضمن أسئلة أخرى، يتوصل الشيخ من الإجابة عليها إلى الحق.

السؤال الأول: ما الدليل على وجود الإمام صاحب الغيبة عليه السلام؟

مع اختلاف الناس في وجوده!؟

أجاب الشيخ: الدليل على ذلك: نقل الشيعة الإمامية، نقلاً متواتراً، والإخبار بغيبته كذلك، عن أمير المؤمنين عليه السلام: أن الثاني عشر من الأئمة عليهم السلام يغيب، وأن الغيبة قد وقعت على ما أخبروا به .

وقد وجدنا الشيعة الإمامية قد طبقت الأرض شرقاً وغرباً، مختلفي

الآراء والهمم، متباعدي الديار، لا يتعارفون، وكلهم متدينون بتحريم الكذب و قول الزور، و عالمون بقبحه، و مثل هؤلاء يستحيل عليهم الاجتماع على الكذب في هذه الأخبار، اذ لو جاز عليهم ذلك، واحتمل فيهم، لجاز على سائر الام والفرق، حتى لا يصح خبر في الدنيا، و ذلك إبطال للشرائع كلها، و هو أمر واضح الفساد والبطلان.

السؤال الثاني: لعل جماعة تواطأت في الاصل على وضع تلك الأخبار، ثم نقلتها الشيعة و تعلقت بها، و هي غير عالة بالأصل كيف حصل؟  
و اجاب الشيخ عن هذا:

أولاً: إن هذا الاحتمال يأتي في جميع الأخبار المتواترة، و هو الطريق إلى ابطال الشرائع، كما قلنا.

و ثانياً: لو كان أمر هذا الاحتمال صحيحاً، و ما ذكر فيه واقعاً، لظهر واشتهر على ألسن المعارضين للشيعة، و هم يطلبون نقص مذهبهم، و يتبعون عثرات عقيدتهم، و كان ذلك أظهر و أشهر من أن يخفى.

و في عدم معرفيته، و عدم العلم به ما يدل على بطلانه و فساده.

ثم ان الشيخ المفيد أورد بعض الأخبار المنبئة عن صاحب الزمان عليه السلام و غيبته، المرفوعة إلى أمير المؤمنين والباقر والصادق عليهم السلام.

و نقل عن السيد محمد الحميري شعراً في قصيدة قالها قبل الغيبة بـ (مائة و خمسين سنة) و فيه:

له غيبة لا بد أن سيفيحبها

فصلّى عليه الله من متغيب

و علّق الشيخ عليه بقوله: فانظروا - رحمكم الله - قول السيد هذا، و هو

في الغيبة - كيف وقع له أن يقوله، لولا أنه سمعه من أئمة عليهم السلام، وأئمة سمعوه من النبي صلى الله عليه وآله.

وإلا، فهل يجوز لقائل أن يقول قولاً، فيقع كما قال [بعد (١٥٠) عاماً] ما يخرم منه حرف!

السؤال الثالث: من اللازم أن تنقل هذه الأخبار من طريق غير الشيعة أيضاً، لو كانت ثابتة؟

أجاب الشيخ: هذا غير لازم ولا واجب!  
وإلا، لوجب أن لا يصحّ خبر لا ينقله المؤلف والمخالف، ولبطلت الأخبار، إذ لو لم يُقبل خبر إلا إذا نقله المعارضون، سهل إنكار الأخبار من كلا الطرفين، ولم يتم الاحتجاج بشيء من الأخبار.

وهذا الجواب موجود في كلام ابن قبة المنقول في إكمال الدين (ص ٢٣).

السؤال الرابع: إذا كان الإمام عليه السلام غائباً طول هذه المدة، فهو لا ينتفع به، فما الفرق بين وجوده وعدمه؟!

أجاب الشيخ: إن الله نصبه عليه السلام دليلاً وحجة، لكن الظالمين هم الذين أخافوه، فمنعوا من الاستفادة منه، فهم المسؤولون عن ذلك، وإذا لم يوجد الله أو أعدمه لكانت العلة في عدم الاستفادة منه صنع الله تعالى. والفرق بين الأمرين واضح.

السؤال الخامس: ألا رفعه الله إلى السماء؟

أجاب الشيخ: إن الإمام حجة على أهل الأرض، والحجة لا بد أن يتواجد بين المحجوجين، والأرض لا تخلو من حجة، فلم يجر أن يرفعه إلى السماء.



وبما أن الحجة لا بد أن يكون على صفات معينة، منها أن يكون معصوماً، ولم نر في ولد العباس، ولا ولد علي عليه السلام، ولا في كل قريش قاطبة، من يتصف بتلك الصفات، فلا بد أن يكون المعصوم هو الإمام عليه السلام.

وإذا سلم كل ذلك، كانت الغيبة لازمة.  
وهذا الاستدلال بعينه هو الذي بنى السيد الشريف المرتضى عليه كتابه (المقنع في الغيبة).

ويظهر من قول المعارض: «إن المعتقد منكم يقول: إن له - أي لصاحب الزمان عليه السلام - خمسة وأربعون ومائة سنة» أن الاعتراض كان سنة (٤٠٠) هجرية.

والله الموفق للصواب.

وكتب  
السيد محمد رضا الحسيني  
الجلالي

**فصل في العبد ساعيا**  
 الشيخ المفيد رضي الله عنه في اثبات وجود الإمام صلوات الله  
 عليه وعليهم أجمعين واستتار غيبته فلا يخفى من الرضا  
 والله تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم وبسبب الله عيسى بن محمد  
 والله وليه تسليم

**مسألة** سأل سائر الشيخ المفيد رضي الله عنه  
 ما الدليل على وجود الإمام صاحب الزمان عليه السلام  
 فقد اختلف الماتر وجوده اختلافاً طافوا

**فصل**

فما له الشيخ الدليل على ذلك السائل وجدنا الشيعة الإمامية  
 فرقة قد طغى في الأرض شراً وعدوا محلي الأرا والهم مشاعرك  
 الذرا لا سعار فوز مدس من محرم الكذب عالمين بفتح سفلون  
 فلاستوارا غرا بمهم عالم السلام عن أمير المؤمنين عليه السلام  
 أن لا يرى عثر لعبي عنه نرا بفتحها البطون ويحكون أن  
 العبد تقع على ما من عليه بلين كلوا هذه الأحار أن يكون  
 صدقا أولها فإن كانت صدقا فصدق ما نقول وإن كانت كذبا  
 استنجاز ذلك لانه لو علم سائر المسلمين بعلمهم محراب النبي  
 صلوات الله عليه وآله مثل ذلك لو كان على سائر الأمام والفرق  
 من ذلك حتى يخرج بهد الأرباب من الما بطا السراج داهيا

**فصل في السائل**

فأعلم مؤثرا لو أطوا في الأصل فوضعوا هذه الأحبار  
 وثقاتها الشيعة زينت بها وهي غير عالم بالأصل كذب

## فصل

وأيضا فقد كان هذا لا يستعني العقل لولا الاخبار الواردة  
 ان الارض لا تخلوا من جهة هذا لم احرلونه في السماء وارجحنا  
 لونه في الارض وبالله التوفيق مع ما انما من المعتزلة  
 وقال الشيخ المفيد في حوزة ذلك في واسطهم  
 قايلا بالعقل والتوحيد قايلا باحكام العقول لعقدا امامه  
 رجل ما صحت ولادته دون ما منه ولا وجوده دون عدمه  
 وقد تطاولنا السور حتى ان المقتصد منكم يقول ان له عد  
 ولا حسا والاعتراض به في حوزة هذا في عقل او سمع  
 قال له الشيخ قد قلت فافهم اعلم ان الاله عندنا ما قبل  
 فامنت على ان الارض لا تخلوا من جهة قال السائل فسلم لذلك  
 ثم اثنى قال له الشيخ هم ان الحجة على صفات من لا  
 يكون عليها لم تكن فيه فقال له السائل هذا عندك  
 ولم اربى ولله العباس ولا في ولا عا ولا في فربش ما طبه  
 من هو تلك الصفات علمت لعل العقل ان الحجة غيرهم  
 ولو غاب الله عنه لا يورثه كلام جدي في معناه اذا تفكرت  
 فيه لانه اذا امانت لك لاله بان الارض لا تخلوا من جهة وان  
 الحجة لا يكون الا معصوما من الخطا والارل لا يجوز عليه ما  
 يجوز على الاله وكما نزلنا رعه فيه لا في الغيبة فاذا  
 سلم ذلك فالتحجج ازمه في الغيبة

**قصته** في الغيبة سلم عنها الشيخ الميرزا محمد باقر عليه  
 في اثبات وجود الامام صاحب الزمان عليه وآله السلم  
 واستاره وعقبته فلا يحكم من ذلك مهربا والله المستعان  
**بسم الله الرحمن الرحيم** وصلى الله على سيدنا محمد  
 وآله وسلم **فليما** مسكه سال سائل الشيخ الميرزا محمد باقر عليه  
 فقال ما الدليل على وجود الامام صاحب الغيبة عليه السلم فقد  
 اختلف الناس في وجوده اختلفا ظاهرا **فصل**  
 فقال له الشيخ الدليل على ذلك انا وجدنا الشيعة الامامية  
 فرقة قد طفت الارض شرفا وغربا يختلفون الاموال لهم بنا  
 الديار لا يتعارفون مدينين بحرم الكذب عالمين بنعيم ينالون  
 سلا سوا تراعى منهم عليهم السلم عن ائمة المؤمنين صلوات الله  
 ان الثاني عشر عقيب غيبته وكتاب فيها المبطلون ويحكون  
 ان الغيبة تقع على ما بنى عليه فليس يحلوا هذه الاخبار ان  
 يكون صدقا او كذبا فان كانت صدقا فقد صح ما يقول  
 وان كانت كذبا استحالة ذلك لا تله او على الامامية هم  
 على ما اراهم عليه الجواز على سائر المسلمين في قبولهم معجزات النبي صلى الله  
 عليه وآله مثل ذلك بل حاتم على سائر الامم والفرق مثل ذلك  
 حتى لا يصح خير في الدنيا وكان ذلك ابطال الرابع كلها  
**فصل** قال الامام في العمل في ما تروا في الاصل فو  
 هذه الاخبار وتعلمها الشيعة وبنيت بها هي غير عالمة بالاصل

ما هي عليه  
 لرجاز

والحجة لا يكون الا بين المحجوبين به **فصل** **ك** وايضا  
 فقد كان هذا الاستع في العقل لولا الاخبار الواردة ان الارض  
 لا تخلو من حجة فهذا لم اجر كونه في السماء واوجنا كونه في الارض  
 وبالله المتوفيق فقام انسان من المعتر لم وقال الشيخ المعين  
 كيف يجوز ذلك لك وانت تظاهرهم قائل بالعدالة والتوحيد  
 فانه لا يحكم العقل التعبد امامته برجل ما صحته ولا دونه  
 امامته ولا وجوده دون عدمه وقد بطلت السنون حتى  
 المتصدق منكم يقول ان له قيد ولما وامر بهن ومائة سنة  
 قبل يحوز هذا في عقل اوسع قال له الشيخ قد قلت فانهم لم  
 الدلالة عندنا تدقامت على ان الارض لا تخلو من حجة قال السائل  
 مسلم لك ذلك ثم انش قال له الشيخ ثم ان الحجة على صفات متناهية  
 يكون عليها لم يكن فيه قال له السائل هذا عندى ولم امرى **و**  
 العباس ولا في له على ولا في قرين فاطمة من هو تلك الصفا  
 علمت بدليل العقل ان الحجة غيرهم ولو غاب الفسنة وهذا  
 كلام جيد في معناه اذا تنكرت فيه لانه اذا قامت الدلالة  
 بان الارض لا تخلو من حجة وان الحجة لا يكون الا معصوما  
 من الخطا والزلل لا يجوز عليه ما يجوز على الامة وكانت المنازعة  
 فيه لا في الغيبة فاذا سلم ذلك كانت الحجة لازمة في الغيبة

بسم الله الرحمن الرحيم

و صلى الله على محمد و آله و سلم تسليماً.

سأل سائل الشيخ المفيد رضي الله عنه فقال: ما الدليل على وجود  
الامام صاحب الغيبة عليه السلام، فقد اختلف الناس في وجوده اختلافاً  
ظاهراً؟

فقال له الشيخ: الدليل على ذلك إنا وجدنا الشيعة الامامية فرقة قد  
طبقت الارض شرقاً وغرباً مختلفي الآراء والهمم، متباعدي الديار لا يتعارفون،  
متدينين بتحريم الكذب، عالمين بقبحه، ينقلون نقلاً متواتراً عن ائمتهم عليهم  
السلام عن امير المؤمنين صلوات الله عليه: ان الثاني عشر يغيب غيبة يرتاب  
فيها المبطلون<sup>(١)</sup> و يحكون ان الغيبة تقع على ما هي عليه، فليس تخلوا هذه  
الاخبار ان تكون صدقا او كذباً، فان كانت صدقاً فقد صح ما نقول، و ان كانت

---

١- انظر: كمال الدين: ٣٠٢/٩ و ٣٠٣/١٤، ١٥، ١٦ و ٣٠٤/١٧، ارشاد المفيد: ١٥٤، الغيبة

كذباً استحال ذلك، لأنه لو جاز على الامامية وهم على ما هم عليه لجاز على سائر المسلمين في نقلهم معجزات النبي صلى الله عليه وآله مثل ذلك، و لجاز على سائر الأمم والفرق مثله، حتى لا يصح خبر في الدنيا، و كان ذلك ابطال الشرائع كلها.

قال السائل: فلعل قوماً تواطئوا في الأصل فوضعوا هذه الاخبار و نقلتها الشيعة و تدينت بها و هي غير عامة بالاصل كيف كان.

قال له الشيخ رضي الله عنه: اول ما في هذا انه طعن في جميع الاخبار، لأن قائلاً لو قال للمسلمين في نقلهم لمعجزات النبي صلى الله عليه وآله لعلها في الاصل موضوعة، و لعل قوماً تواطئوا عليها فنقلها من لا يعلم حالها في الاصل، و هذا طريق الى ابطال الشرائع، و ايضاً فلو كان الامر على ما ذكره السائل لظهر و انتشر على ألسن المخالفين - مع طلبهم لعيوبهم و طلب الحيلة في كسر مذاهبهم - و كان ذلك اظهر و اشهر مما يخفى، و في عدم العلم بذلك ما يدل على بطلان هذه المعارضة.

قال: فأرنا طرق هذه الأخبار، و ما وجهها و وجه دلالتها.

قال: الاول ما في هذا الخبر الذي روته العامة و الخاصة و هو خبر كميل ابن زياد قال: دخلت على امير المؤمنين صلوات الله عليه و هو ينكث في الارض فقلت له: يا مولاي مالك تنكث الارض ارغبة فيها؟

فقال: و الله ما رغبت فيها ساعة قط، و لكنني افكر في التاسع من ولد الحسين هو الذي يملأ الارض قسماً و عدلاً كما ملأت ظلماً و جوراً، تكون له غيبة يرتاب فيها المبطلون، يا كميل بن زياد لا بد لله في ارضه من حجة، اما ظاهر مشهور شخصه، و اما باطن مغمور لكيلا تبطل حجج

الله<sup>(٢)</sup>. و الخبر طويل و انما اقتصرنا على موضع الدلالة .

و ما روي عن الباقر (ع): ان الشيعة قالت له يوماً: انت صاحبنا الذي يقوم بالسيف؟  
قال: لست بصاحبكم ، انظروا من خفيت ولادته فيقول قوم ولد و يقول  
قوم ما ولد، فهو صاحبكم<sup>(٣)</sup>.

و ما روي عن الصادق (ع) انه قال: كيف بكم اذا التفتتم يمينا فلم تروا احداً،  
و التفتتم شمالاً فلم تروا احداً، و استولت اقوام بني عبدالمطلب، و رجع عن هذا  
الامر كثير ممن يعتقده، يسمي احدكم مؤمناً و يصبح كافراً، فالله الله في اديانكم  
هنالك فانظروا الفرج.

و ما روي عن موسى بن جعفر عليهما السلام انه قال: اذا توالى ثلاثة  
اسماء محمد و علي و الحسن فالرابع هو القائم صلوات الله عليه و  
عليهم<sup>(٤)</sup>.

و لو ذهبنا الى ما روي في هذا المعنى لطال به الشرح، و هذا السيد ابن  
محمد الحميري يقول في قصيدة له قبل الغيبة بخمسين و مائة سنة:  
و كذا<sup>(٥)</sup> رويناه عن وصي محمد. و ما كان<sup>(٦)</sup> فيما قاله بالمتكذب.

---

٢- كمال الدين: ٢٨٩ / ٢، الكافي ١: ٢٧٣، الغيبة (للطوسي): ١٠٤ و ٢٠٤ (و في الاخيرين:

الاصبح بن نباتة بدلا عن كميل بن زياد).

٣- كمال الدين: ٣٢٥ / ٢.

٤ - كمال الدين: ٣٣٤ / ٣، الغيبة للنعماني: ١٧٩ / ٢٦ (و فيهما عن ابي عبدالله عليه السلام).

٥ - في نسخة «م» و «ث»: و كنا، و في الاكمال: و لكن.

٦ - في نسخة «ق»: و لم يك.



بأن ولي الامر يفقد لا يرى      ستيراً<sup>(٧)</sup> كفعل الخائف المترقب  
 فيقسم اموال الفقيد<sup>(٨)</sup> كأنما      تغيبة<sup>(٩)</sup> تحت الصفيح المنصب  
 فيمكث حيا ثم ينبع نبعة      كنبعة درى من الارض يوهب  
 له غيبة لا بد من ان يغيبها      فصلى عليه الله من متغيب<sup>(١٠)</sup>  
 فانظروا رحمكم الله قول السيد هذا القول و هو (الغيبة) كيف وقع له ان  
 يقوله لولا ان سمعه من ائمة، و ائمة سمعوه من النبي صلى الله عليه و اله،  
 والا فهل يجوز لقائل ان يقول قولاً فيقع كما قال ما يخرم منه حرف؟! عصمنا  
 الله و اياكم من الهوى، و به نستعين، و عليه نتوكل.

٧- في نسخة «ق» و «م»: سنين.

٨- في نسخة «ق»: العقود.

٩- في نسخة «ق»: تضمنه.

١٠- القصيدة طويلة و مطلعها:

ايا راكباً نحو المدينة جسة      عدافرة يطوى بها كل سبب  
 اذا ما هداك الله عاينت جعفرأ      فقل لولي الله و ابن المهذب  
 الا يا امين الله و ابن امينه      اتوب الى الرحمن ثم تأوبي  
 اليك في الامر الذي كنت مطنبأ      معاندة مني لنسل المطيب  
 و لكن رويانا عن وصي محمد      و ما كان فيما قال بالمتكذب

واسترسل بالقصيدة كما وردت اعلاه.

و لهذا القصيدة قصة يرويها الصدوق في كمال الدين (٣٣) حول اعتقاد السيد رحمه الله  
 اول الامر بمذهب الكيسانية التي تدعي الغيبة لمحمد بن الحنفية قدس الله روحه، حيث قال  
 السيد في ذلك:

الا ان الائمة من قريش      ولاة الامر اربعة سواء

قال السائل: فقد كان يجب ان ينقل هذه الاخبار مع الشيعة غيرهم.

فقال له: هذا غير لازم ولا واجب، ولو وجب وجب ان لا يصح خبر لا ينقله المؤلف والمخالف وبطلت الاخبار كلها.

فقال السائل: فإذا كان الامام (ع) غائباً طول هذه المدة لا ينتفع به، فما الفرق بين وجوده وعدمه.

قال له: ان الله سبحانه اذا نصب دليلاً وحجة على سائر خلقه فأخافه الظالمون كانت الحجة على من اخافه لا على الله سبحانه، ولو اعدمه الله كانت الحجة على الله لا على الظالمين، وهذا الفرق بين وجوده وعدمه.

قال السائل: الا رفعه الله الى السماء فاذا أن قيامه انزله؟

فقال له: ليس هو حجة على اهل السماء، انما هو حجة على اهل الارض، والحجة لا تكون الا بين المحجوجين به، وايضا فقد كان هذا لا يمتنع في العقل لولا الاخبار الواردة ان الارض لا تخلو من حجة، فلهذا لم يجز كونه في السماء،

→

الى اخر ابياته الشعرية. وبقي على ذلك ردحاً من الزمن حتى التقى الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام وراى منه علامات الامامة وشاهد فيه دلالات الوصية، فسأله عن الغيبة، فذكر له انها حق، ولكنها تقع في الثاني عشر من الائمة عليهم السلام، واخبره بموت محمد بن الحنفية وان اباه شاهد دفنه، فرجع السيد عن مقالته واستغفر من اعتقاده، ورجع الى الحق عند اتضاحه له، ودان بالامامة.

وهكذا فالامر يوضح بلا ادنى ريبة اعتقاد المسلمين بالغيبة وتواتر الاخبار عنها قبل وقوعها سواء عن رسول الله صلى الله عليه و اله او عن اهل بيته عليهم السلام، او حتى من المخالفين لهم، ولقد افرد علماء الشيعة الامامية ورجالها مؤلفات ضخمة في هذا الامر اقاموا فيه الحجج البينة والشواهد الثابتة التي لا تدع للتساؤل منفذاً.

و اوجبنا كونه في الارض و بالله التوفيق.

فقام انسان من المعتزلة و قال للشيخ المفيد : كيف يجوز ذلك منك و انت  
نظّار منهم قائل بالعدل والتوحيد، و قائل باحكام العقول، تعتقد امامة رجل ما  
صحت ولادته دون امامته، ولا وجوده دون عدمه، و قد تطاولت السنون حتى  
ان المعتقد منكم يقول ان له منذ ولد خمساً و اربعين و مائة سنة فهل يجوز هذا  
في عقل او سمع؟

قال له الشيخ: قد قلت فافهم، اعلم: ان الدلالة عندنا قامت على ان  
الارض لا تخلو من حجة.

قال السائل: مسلّم لك ذلك ثم ايش؟

قال له الشيخ: ثم ان الحجة على صفات، ومن لا يكون عليها لم تكن فيه  
قال له السائل: هذا عندي، و لم ار في ولد العباس ولا في ولد علي ولا  
في قريش قاطبة من هو بتلك الصفات، فعلمت بدليل العقل ان الحجة غيرهم  
ولو غاب الف سنة، و هذا كلام جيد في معناه اذا تفكرت فيه، لانه اذا قامت  
الدلالة بان الارض لا تخلو من حجة، و ان الحجة لا يكون الا معصوماً من الخطأ  
والزلل، لا يجوز عليه ما يجوز على الامة، و كانت المنازعة فيه لافي الغيبة، فاذا  
سلّم ذلك كانت الحجة لازمة في الغيبة.

\* \* \*

السُّيَرَةُ الثَّلَاثَةُ

# فِي الْغَيْبِ

تأليف

الإمام الشَّيْخُ الْمُفِيدُ

مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ النُّعْمَانِ بْنِ الْمُعَلِّمِ

أَبِي عَبْدِ اللَّهِ، الْعُكْبَرِيِّ، الْبَغْدَادِيِّ

(٢٣٦ - ٤١٣ هـ)

تحقيق

علاء الدين جعفر



# الفرق بين الأئمة و صاحب الزمان في ظهورهم عليهم السلام و غيبته عليه السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يأتي موضوع هذه الرسالة في الرتبة بعد الرسالتين السابقتين، فبعد أن ثبت لزوم وجود الإمام، و ثبت بالدليل وجود صاحب الزمان عليه السلام و غيبته .

عرض السائل في هذه الرسالة: سؤال الفرق بين الإمام عليه السلام و بين الأئمة من آبائه عليه السلام، حيث ظهوروا سلام الله عليهم، و غاب هو عليه السلام، و كأنه سمع أن علة الغيبة هي «الخوف من الظالمين» فانبرى للاعتراض، و قد وجه بعض السائلين بهذا الاعتراض الى الشيخ قائلاً: «سألتك أدام الله عزك الجواب عن ذلك».

و حاصل السؤال: إذا كان السبب في الغيبة - التي طالت مدتها، و امتدت بها الأيام - هو كثرة الأعداء و الخوف على نفسه منهم، فقد كان الزمن الأول على الأئمة من آبائه أصعب، و كان أعداؤهم أكثر، و الخوف على أنفسهم أشد و أكثر، و مع ذلك فلم يأنهم كانوا ظاهرين، و لم يستترُوا، و لا غابوا عن شيعتهم، حتى أتاهم اليقين فهذا يبطل هذه العلة في الغيبة .

و أجاب الشيخ: باختلاف الحالتين، حالة صاحب الزمان عليه السلام، و

حالة الأئمة من آبائهم عليهم السلام.

إن الذي يظهر من أحوال الأئمة الماضين عليهم السلام أنهم أبيحت لهم التقية من الأعداء، ولم يكلفوا بالقيام بالسيف مع الظهور، لعدم مصلحة في ذلك، ولم يكونوا ملزمين بالدعوة، بل كانت المصلحة تقتضي الحضور في مجالس الأعداء، والمخالطة لهم، ولهذا أذاعوا تحريم إشهار السيوف عنهم، وحظر الدعوة إليها، لئلا يزاحم الأعداء ظهورهم وتواجههم بين الناس.

وقد أشاروا إلى مجيء منتظر يكون في آخر الزمان، إمام منهم، يكشف الله به الغمة، ويحيي به السنة، يهدي به الأمة، لا تسعه التقية عند ظهوره. [و قد ذكر الشيخ في هذا المورد عدة من علامات الظهور.] فلما ظهر ذلك من السلف من آباء صاحب الزمان عليهم السلام، وتحقق عند سلطان كل زمان وملك كل أوان، علموا من الأئمة الماضين عليهم السلام أنهم لا يتدينون بالقيام بالسيف، ولا يرون الدعاء إلى أنفسهم، وأنهم ملتزمون بالتقية، وكف اليد، وحفظ اللسان، والتوفر على العبادات، والانقطاع إلى الله بالأعمال الصالحات.

لما عرف الظالمون من الأئمة هذه الحالات: أمنوهم على أنفسهم، مطمئنين بذلك إلى ما يدبرونه من شؤون أنفسهم، ويحققوه من دياناتهم، وكفهم ذلك عن الظهور والانتشار، واستغنوا به عن الغيبة والاستتار.

لكن إمام هذا الزمان عليه السلام لما كان هو المشار إليه بسيف السيف، والجهاد لأعدائه، وأنه هو المهدي الذي يظهر الله به الحق، ويبيد بسيفه الضلال، كان الأعداء يترصدونه، ويبغون قتله، ويطلبون قتله وسفك دمه.

و حيث لم يكن أنصاره متهيئين إلى وقت ظهوره، لزمته التقية، وفرضت عليه الغيبة، إذ لو ظهر بغير أعوان لآلحق نفسه بيده إلى التهلكة، ولو أظهر

نفسه في غير وقته لم يألُ الأعداء جُهداً في استئصاله و جميع شيعته وإراقة دمائهم على الاستحلال.

ولما ثبتت عصمته بأدلتها وجب استتاره من أعدائه حتى يعلم - يقيناً لا شك فيه - حضور الأعوان و اجتماع الأنصار و تكون المصلحة العامة في ظهوره بالسيف.

فافتقرت حاله عن حال آبائه الأئمة عليهم السلام.

ثم إن الشيخ عارض الخصوم ببيان أحوال النبي صلى الله عليه وآله و سيرته الشريفة حيث أقام في مكة ثلاثة عشر سنة، لا يرى سلَّ السيف و لا الجهاد، و تصبَّر على التكذيب، و صنوف الأذى، و تعذيب أصحابه بأنواع العذاب و كان المسلمون يسألونه الإذن لهم في سلَّ السيف و مباينة الأعداء فيمنعهم و يأمرهم بالصبر، و لم يزل كذلك حتى طلب من النجاشي ملك الحبشة أن يخفر أصحابه من قريش، ثم أخرجهم إليه و استتر خائفاً على دمه في شعب أبي طالب، ثلاث سنين، ثم هرب من مكة بعد موت عمه أبي طالب مستخفياً، و أقام في الغار ثلاثة أيام، ثم هاجر إلى المدينة.

و هناك رأى القيام بالسيف و استنفر أصحابه، و هم يومئذ ثلاثمائة و بضعة عشر رجلاً، و لقي بهم ألف رجل من أهل بدر، و رفع التقيّة عن نفسه، إذ ذاك.

و سرد الشيخ حوادث عديدة من السيرة الشريفة، ثم قال: فلمَ لم يقاتل في مكة؟ و ماله صبر على الأذى؟ و لم منع أصحابه من الجهاد! و قد بذلوا انفسهم في نصرة الإسلام؟ و ما الذي اضطره إلى الاستجارة بالنجاشي؟ و ما الذي دعاه إلى القتال بأصحابه مع قلة عددهم و تفاقل بعضهم؟ و ما



وجه اختلاف أحواله و أعماله في هذه المواضع؟

فما كان في ذلك جوابكم فهو جوابنا! في الفرق بين الأئمة عليهم السلام و بين صاحب الزمان عليه السلام في الظهور والغيبة .

والوجه عندنا واضح، وهو التعبّد - في كل الأحوال - بما أمرهم الله تعالى، و ما قرّره عليهم من العمل و السيرة، طبقاً للمصالح التي هي لعامة الخلق، و المعصومون عليهم السلام عباده المكرّمون لا يسبقونه بالقول و هم بأمره يعملون .

و قد ورد مثل هذه المعارضة في كلمات السابقين، فلاحظها في إكمال الدين للصدوق .

والله الموفق للصواب .

وكتب

السيد محمد رضا الحسيني الجلالي

مسئلة اخرى في الغيبة من اهلنا رضي الله عنه قال الشيخ  
 المفيد رضي الله عنه حضرت مجلس رئيس من الرؤساء في كلام  
 في الامامة فاستمر الى ثلثي الغيبة فاجاب عن  
 الشيعة بروي عن جعفر بن محمد عليه السلام انه لو اجتمع للامامة اهل  
 بدر ثلثمائة وبضعة عشر رجلا لم يوجب عليه الخروج بالسيف فقلت قد  
 روي هذا الحديث قال اولسا نعلم يقيناً ان الشيعة في هذا الوقت  
 اضعاف عدة اهل بدر فكيف يجوز الامام الغيبة مع الرواية التي ذكرناها  
 فقلت له ان الشيعة وان كانت في وقت اكثر اعداءها حتى يزيد  
 على عدة اهل بدر اضعافاً مضاعفة فان الجماعة التي اذ اجتمعت على  
 عدل اهل بدر ولم يسمع للامام عليه السلام النقية ووجب عليه الظهور لم  
 يجتمع في هذا الوقت ولا حصلت في هذا الزمان صفاتها ونزولها  
 وذلك انه يجب ان يكون لها ولائها ومعلوم من ظاهر الجماعة

بسم الله الرحمن الرحيم

مر عشرين - نجف - قم

يقولون ان ائمتنا عليهم السلام قد كانوا ظاهرين الى وقت زمان الغيبة  
عندكم فاعذرهم في ترك اقامة الحدود وتنفيذ الاحكام فقلت له ان هؤلاء  
التوهم وان اعتصموا في تضيق الحدود والاحكام بعد الامنة الذين  
يقومون بها في الزمان فانهم يعترفون بان في كل زمان طائفة منهم  
من اهل الحد والعقد وقد جعل الله اقامة الامام الذي يقوم بالحدود  
تنفيذ الاحكام فاعذرهم عن كتمانهم عن اقامة الامام وهم موجودون <sup>معرفيا</sup>  
الايمان فلن وجب عليهم لوجودهم ظاهرين في كل زمان اقامة الامام فنزول  
الاحكام ويعلموا ان ذلك في كل زمان هذه المدة عاصرين خائفين عن طريق  
الرشاد كان لنا بذلك عليهم فقالوا ان يقولوا هذا ما اذا كان لهم عذر  
في ترك اقامة الامام وان كانوا في كل وقت موجودين فذلك العذر لا  
لائمتنا عليهم السلام في ترك اقامة الحدود ولزكانوا موجودين في كل زمان  
على ان عذرنا لئمتنا عليهم السلام في ترك اقامة الحدود اوضح واظهر من عذر  
المعتزلة في ترك نصب الامام لانهم يفتنوا بآيات الكتاب والسنن من اجل  
رسول الله صلى الله عليه وآله قد شرعوا عن اوطانهم وصفت دماؤهم  
والزموا بالاتباع منهم للوقوف على التوهم عليهم انهم يريدون الخروج بالسيف  
وانهم من اليهم الاحكام ولم يزلوا من المعتزلة ولا الخوئية سقطوا  
ولاشك في عندهم ولا حيف على التوهم عليه والعقوبة ان يرى

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَأَنْتَ الْمَدِينَةُ الْقُدْسُ مَا قَدَّمَاهُ فَعَالَ  
 لَمْ لَا يَظْهَرُ إِلَّا مَامُ وَأَنْتَ لَا يَظْهَرُ إِلَّا بِقَلْبِهِ فَيَكُونُ الرِّقَازُ لَهُ وَالْحُجَّةُ  
 لَهُ فِي أَمَانَتِهِ أَوْ صَحَّ وَيُرْوَى لَنَا ثَلَاثَةٌ وَجُودُهُ لَا ارْتِيَابَ فِيهِ مِلَّتْ  
 لَهُ لَا حُجَّةَ لِلدَّعَايِجِ عَلَى اللَّهِ لَعَالِي مَعْلُومَةِ الْعَصَاهُ بِالْعَوَاتِ  
 وَأَطْهَارِ الْبَابِ كُلِّ وَقْتٍ تَتَابَعَتْ لَهَا مَا نَعْلَمُ لَأَنَّهُ لَوْ عَاطِلُ  
 الْعَصَاهُ لَأَنْتَ الْبَرْهَانُ عَلَى قُدْرَتِهِ أَوْ صَحَّ وَالْأَمْرُ بِهِ أَوْ كَدُّ  
 وَالْحُجَّةُ فِيهِ فَحَقُّ حَلَاةِ آيِنٍ وَأَنْتَ بَدَلُ الْخَلْقِ عَنْ مَعَاصِيهِ أَرْجُو  
 وَأَنْتَ حُجَّةٌ عَلَيْهِ وَلَا يَنْجِيكَ مِنْهُ وَتُدِيرُهُ لَعَلَّهُ بِالْمُحَلِّمِ  
 فِيهِ عِلْمُ الْفَضْلِ وَالْقَوْلُ فِي النَّبِيِّ الْأَوَّلِ مِلَّةٌ عِلْمٌ أَنَّهُ لَا مَعْرِفَ  
 لظُهُورِ الْأَمَامِ فِيهِ وَقَدْ حِطَّ الْعِلْمُ فِيهِ بِأَنَّهُ ظُهُورٌ مِنْهُ فَسَادُ  
 وَأَنَّهُ لَا مَوْجِبَ لِلْإِصْلَاحِ وَأَنْتَ بَلَوْنُ دَلِّحْكُمُ وَاعْتَبُوا بِأَنْتَ  
 إِذَا تَعَقَّبْتَهُ الْفَلَاحُ وَتَوَعَّلَ عَلَيْهِ أَنْتُمْ أَنْتُمْ بِظُهُورِهِ صَلَاحُ  
 فِي الدُّنْيَا مَعْتَمِدٌ فِي الْعَالَمِ أَوْ هَلَاكُهُ وَهَلَاكُ جَمِيعِ سَيِّئَةٍ  
 وَانْقِصَارُهُ لِمَا انْقَضَى طَرَفُهُ عَنْ لَفْتِ الْمُسَارَعَةِ إِلَى مَرَاهِ  
 اللَّهُ طَرَأَ اسْمُهُ لَكُنْ لِلدُّنْيَا عَافِيَةٌ دَائِمَةٌ عَنْ مَعْرِفَةِ لَرْدِ  
 هَذِهِ الْحَالِ عَلَى ظُهُورِهِ فِي هَذَا الزَّمَانِ بِمَا قَدَّمَاهُ مِنْ دَرَكِ  
 الْعَهْدِ الْيَدِ زَيْنُ الدِّينِ الْبَلَاءِ وَالْحُدُودِ الرَّسْمِ الْمَذْهُورِ لَهُ فِي  
 الْأَصُولِ قَالَ لَعَرَبِيَّانِ هَذَا إِذَا جُوبَهُ عِلَالُ الْأَصُولِ الْمَقْرُورِ  
 الْأَهْلُ الْأَمَامَةِ مَسْتَمِرٌّ وَالْمَنَازِعُ فِيهَا لَعَلَّ تَسْلِيمَ الْأَصُولِ لَا  
 يَتَأَسَّسُ وَلَا يَطْفَأُ طَائِلٌ عَلَيْهِ نَزَالُ الْعَمَلِ الْأَرْغَافِ  
 فَوَيْحَةُ الْأَمَامَةِ وَكَيْفَ بَأْجَابِهِ الْأَمَامَةِ بِأَرْمَازٍ وَتَقَطُّعِ إِحْطَاءِ

الاحكام اوضحوا طهر من عذرا المعتلة في مد نص الامام  
 لا انا علم بقينا بلا ارتياب ان ثبنا من اهل بيت رسول الله صلى  
 الله عليه وآله قد شردوا عن اوطانهم وسفكت دما بهم والتم  
 الباقر منهم الخوف على التلطم عليهم اهلهم يرون الخروج اليه  
 ما اثم من اهل الاحكام ولم نناجدا من المعتزلة ولا الحشوية  
 سقط دعم ولا شرط غر وطمه ولا جف على النور عنهم  
 ما التحققت منه انه ربي العقود لا الامة والامر بالمعروف والنهي  
 عن المنكر بل هو لا التزم بصريح في المجالس انهم اصحاب  
 الاختيار وان اهل الحل والعقد والالكار على الطاعة  
 وان من مدبرهم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فرضا  
 لان ما عجا اعتقادهم وهم مع ذلك امنون من السلطان  
 غير خائفين من نكبه عليهم من هذا المقال فان يلاحظ  
 اعني لم يتركوا اقامه الامام زان العذر الواضح الذي  
 لا شبهة فيه حاصل المساعيهم السلم من برك اقامه اخذ  
 وتنفيذ الاحكام لما بيناه من طائفة ووضعناه وهذا واضح  
 والله الموفق للصواب

## بسم الله الرحمن الرحيم

(١) قال الشيخ المفيد رضي الله عنه: حضرت مجلس رئيس من الرؤساء، فجرى كلام في الامامة، فانتهى الى القول في الغيبة. فقال صاحب المجلس: أليست الشيعة تروي عن جعفر بن محمد عليه السلام: انه لو اجتمع للإمام عدة اهل بدر ثلاثمائة و بضعة عشر رجلاً لوجب عليه الخروج بالسيف<sup>(٢)</sup>؟ فقلت: قدروي هذا الحديث.

قال: او لسنا نعلم يقينا ان الشيعة في هذا الوقت اضعاف عدة اهل بدر، فكيف يجوز للإمام الغيبة مع الرواية التي ذكرناها؟ فقلت له: ان الشيعة و ان كانت في وقتنا كثيراً عددها حتى تزيد على عدة اهل

---

١- في نسخة «م» و «ث»: مسألة اخرى في الغيبة من املائه رضي الله عنه .

٢- انظر: عيون اخبار الرضا عليه السلام ١: ٦٣، كمال الدين ٢: ٦٥٤ / ٢١ و ٢: ٦٧٢ / ٢٥،

تفسير علي بن ابراهيم ١: ٣٢٣، غيبة النعماني: ٣١٥ / ٩.

بدر اضعافاً مضاعفة، فان الجماعة التي (عدتهم عدة اهل بدر اذا اجتمعت)<sup>(٣)</sup>، فلم يسع الامام التقية ووجب عليه الظهور. لم تجتمع في هذا الوقت، ولا حصلت في هذا الزمان بصفاتها و شروطها. و ذلك انه يجب ان يكون هؤلاء القوم معلوم من حالهم الشجاعة، والصبر على اللقاء، والأخلاص في الجهاد، ايثار الآخرة على الدنيا، ونقاء السرائر من العيوب، وصحة العقول<sup>(٤)</sup>، وانهم لا يهنون ولا ينتظرون عند اللقاء؛ ويكون العلم من الله تعالى بعموم المصلحة في ظهورهم بالسيف. وليس كل الشيعة بهذه الصفة، ولو علم الله تعالى ان في جملتهم العدد المذكور على ما شرطناه لظهر الامام عليه السلام لا محالة، ولم يغيب بعد اجتماعهم طريقة عين، لكن المعلوم خلاف ما وصفناه، فلذلك ساغ للامام الغيبة على ما ذكرناه.

قال: و من اين لنا ان شروط القوم على ما ذكرت، و ان كانت شروطهم هذه فمن اين لنا ان الأمر كما وصفت؟

فقلت: اذا ثبت وجوب الامامة وصحت الغيبة لم يكن لنا طريق الى تصحيح الخبر الا بما شرحناه، فمن حيث قامت دلائل الامامة والعصمة وصدق الخبر حكمنا بما ذكرناه.

ثم قلت: و نظير هذا الامر و مثاله ما علمناه من جهاد النبي صلى الله عليه وآله اهل بدر بالعدد اليسير الذين كانوا معه و اكثرهم اعزل راجل، ثم قعد عليه و آله السلام في عام الحديبية و معه من اصحابه اضعاف اهل بدر في

٣- في نسخة «م» و «ث»: اذا اجتمعت على عدة اهل بدر و .

٤- في نسخة «م»: العقود.

العدد، وقد علمنا انه صلى الله عليه وآله وسلم مصيباً في الامرين جميعاً،  
وانه لو كان المعلوم من اصحابه في عام الحديبية ما كان المعلوم منهم في حال  
بدر لما وسعه القعود والمهادنة، ولو جب عليه الجهاد كما وجب عليه قبل ذلك،  
ولو جب عليه ما تركه لما ذكرناه من العلم بصوابه وعصمته على ما بيناه.

فقال: ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يوحى<sup>(٥)</sup> اليه فيعلم  
بالوحي العواقب، ويعرف الفرق من صواب التدبير وخطأه بمعرفة ما يكون،  
فمن قال في علم الامام بما ذكرت، وما طريق معرفته بذلك؟

فقلت له: الامام عندنا معهود اليه، مَوْقَفٌ على ما ياتي وما يذكر،  
منصوب له امارات تدله على العواقب في التدبيرات والصالح في الأفعال، وانما  
حصل له العهد بذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم الذي يوحى اليه ويطلع  
على علم السماء، ولو لم نذكر هذا الباب واقتصرنا على انه متعبد في ذلك  
بغلبة الظن وما يظهر له من الصلاح لكفى واغنى وقام مقام الاظهار على  
التحقيق كائنا ما كان<sup>(٦)</sup> بلا ارتياب، لا سيما على مذهب المخالفين في الاجتهاد.  
وقولهم في رأي النبي صلى الله عليه وآله وسلم وان كان المذهب ما قدمناه.

فقال: لم لا يظهر الامام وان ادي ظهوره الى قتله فيكون البرهان له  
والحجة في امامته اوضح، ويزول الشك في وجوده بلا ارتياب؟

فقلت: انه لا يجب ذلك عليه السلام، كما لا يجب على الله تعالى معالجة  
العصاة بالنقمات واظهار الآيات في كل وقت متتابعات، وان كنا نعلم انه لو

٥- في نسخة «ث»: موحى.

٦- لم ترد في نسختي «م» و «ث».



عاجل العصاة لكان البرهان على قدرته اوضح، و الأمر في نهيه اوكد، والحجة في قبح خلافه ابين، و لكان بذلك الخلق عن معاصيه ازجر، و ان لم يجب ذلك عليه و لا في حكمته و تدبيره لعلمه بالمصلحة فيه على التفضيل، فالقول في الباب الاول مثله على انه لا معنى لظهور الامام في وقت يحيط العلم فيه بأن ظهوره منه فساد، و انه لا يؤول الى اصلاح، و انما يكون ذلك حكمة و صواباً اذا كانت عاقبته الصلاح. و لو علم عليه السلام ان في ظهوره صلاحاً في الدين مع مقامه في العالم او هلاكه و هلاك جميع شيعته و انصاره لما ابقاه طرفه عين، و لا فتر عن المسارعة الى مرضاة الله جل اسمه، لكن الدليل على عصمته كاشف عن معرفته لرد هذه الحال عند ظهوره في هذا الزمان بما قدمناه من ذكر العهد اليه، و نصب الدلائل و الحد و الرسم المذكورين له في الافعال.

فقال: لعمرى ان هـ الأجوبة على الاصول المقررة لأهل الامامة مستمرة، و المنازع فيها - بعد تسليم الأصول - لا ينال شيئاً و لا يظفر بطائل.

فقلت: من العجب أنا و المعتزلة نوجب الامامة، و نحكم بالحاجة اليها في كل زمان، و نقطع بخطأ من اوجب الاستغناء عنها في حال بعد النبي (ص)، و هم دائماً يشنعون علينا بالقول في الغيبة و مرور الزمان بغير ظهور امام، و هم انفسهم يعترفون بأنهم لا امام لهم بعد امير المؤمنين (ع) الى هذا الزمان، و لا يرجون اقامة امام في قرب هذا من الاوان، فعلى كل حال نحن اعذر في (القول بالغيبة)<sup>(٧)</sup> و اولى بالصواب عند الموازنة للاصل الثابت من وجوب الامام، ولدفع الحاجة اليها في كل أوان.

٧- في نسخة «ق»: الغيبة.

فقال: هؤلاء القوم و ان قالوا بالحاجة الى الامام فعذرهم واضح في بطلان الاحكام لعدم غيبة الامام الذي يقوم بالأحكام، و انتم تقولون ان ائمتكم عليهم السلام قد كانوا ظاهرين الى وقت زمان الغيبة عندكم، فما عذركم في ترك اقامة الحدود و تنفيذ الاحكام.

فقلت له: ان هؤلاء القوم و ان اعتصموا في تضييع الحدود و الاحكام بعد الأئمة الذين يقومون بها في الزمان، فأنهم يعترفون بأن في كل زمان طائفة منهم من اهل الحل و العقد قد جعل اليهم اقامة الامام الذي يقوم بالحدود و تنفيذ الأحكام، فما عذرهم عن كفهم عن اقامة الامام و هم موجودون معروفو الأعيان، فان وجب عليهم لوجودهم ظاهرين في كل زمان اقامة الامام المنفذ للأحكام، و عانوا ترك ذلك في طول هذه المدة عاصين ضالين عن طريق الرشاد كان لنا بذلك عليهم<sup>(٨)</sup> و لن يقولوا بهذا ابداً، و أن كان لهم عذر في ترك اقامة الامام، و ان كانوا في كل وقت موجودين، فذلك العذر لأئمتنا عليهم السلام في ترك اقامة الحدود و ان كانوا موجودين في كل زمان، على ان عذر ائمتنا عليهم السلام في ترك اقامة الاحكام اوضح و اظهر من عذر المعتزلة في ترك نصب الامام، لأننا نعلم يقيناً بلا ارتياب ان كثيراً من اهل بيت رسول الله صلى الله عليه و آله قد شردوا عن اوطانهم، و سفكت دماؤهم، و الزم الباقون منهم الخوف على التوهم عليهم انهم يرون الخروج بالسيف و انهم ممن اليهم الاحكام، و لم ير أحد من المعتزلة و لا الحشوية سفك<sup>(٩)</sup> دمه، و لا شرد عن

٨- في نسخة «ق»: قال، و في نسختي «ث» و «م»: فقال. و لم ثبت اي منهما لعدم اتفاقهما مع السياق.

٩- في نسخة «م» و «ث»: سقط.

وطنه، ولاخيف على التوهم عليه والتحقيق منه انه يرى في قعود الأئمة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر، بل هؤلاء القوم يصرحون في المجالس بأنهم اصحاب الاختيار، وان اليهم الحل والعقد والانكار على الطاعة، وان من مذهبهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرضاً لازماً على اعتقادهم، وهم مع ذلك آمنون من السلطان، غير خائفين من نكره عليهم من هذا المقال.

فبان بذلك أنه لا عذر لهم في ترك اقامة الامام، وان العذر الواضح الذي لا شبهة فيه حاصل لأئمتنا عليهم السلام من ترك اقامة الحدود وتنفيذ الاحكام لما بيناه من حالهم وصفناه وهذا واضح. (فلم يأت بشيء والله الحمد و لرسوله وآله الصلاة والسلام)<sup>(١٠)</sup>.  
والله الموفق للصواب.

الشيعة الأربعة

# في الغيبة

تأليف

الإمام الشيخ المفيد

محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم

أبي عبد الله، العكبري، البغدادي

(٢٣٦-٤١٣ هـ)



«لو اجتمع على الإمام عدة أهل بدر

لوجب عليه الخروج»

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لماذا لم يظهر المهدي؟ ومتى سيظهر؟

سؤال كثيراً ما يُسمع من المعتقدين بالإمام صاحب الزمان عليه السلام عند ما يمثلون غيظاً من الأعداء، فيحسبون أن الدنيا ملئت ظلماً وجوراً، وقد عيّن ذلك وقتاً لظهوره عليه السلام كي يملأها عدلاً ورحمةً.

و يبدو أن توقيتاً آخر كان معروفاً في زمان الشيخ المفيد، حيث قد روي حديث عن الإمام الصادق جعفر بن محمد عليه السلام يقول: انه لو اجتمع على الامام عدة أهل بدر، ثلاثمائة و بضعة عشر رجلاً، لوجب عليه الخروج بالسيف.

وقد طرح على الشيخ المفيد سؤال عن هذا الحديث، فأقر الشيخ أنه حديث مروي.

فحاول صاحب السؤال أن يناقش الشيخ حول الغيبة و شؤونها من خلال هذا الحديث، وقد ضمهما مجلس في بيت السائل الذي عبر عنه بـ «رئيس من الرؤساء».

قال السائل: إنا نعلم - يقيناً - أن الشيعة في هذا الوقت أضعاف عدة أهل

بدر، فكيف تجور للإمام الغيبة مع تلك الرواية؟

أجاب الشيخ: إن الشيعة وإن كانت كثيرة من حيث العدد والكم، لكن العدد المذكور في الرواية ليس المراد بهم العدد والكم فقط، وإنما هم على كيفية خاصة، و تلك الكيفية لم نعلم حصولها بعد بصفاتها و شروطها، حيث أنه يجب ان يكونوا على حالة مأمونة من الشجاعة، والصبر على اللقاء، والاخلاص في الجهاد، إثارةً للآخرة على الدنيا، و نقاء السرائر من العيوب، و صحة الأبدان والعقول، و أنهم لا يهنون، و لا يفترون عند اللقاء، و يكون العلم من الله لعموم المصلحة في ظهورهم بالسيف.

و لم نعلم أن كل الشيعة بهذه الصفات و على هذه الشروط.  
و لو علم الله أن في جملتهم من هذه صفته على العدد المذكور، و لم يكن معذوراً عن حمل السيف، لظهر الإمام عليه السلام لا محالة، و لم يغيب بعد اجتماعهم طرفه عين.

لكن من الواضح عدم حصول مثل هذا الاجتماع، فلذلك استمرت الغيبة.  
واعترض السائل: و من أين عرفت لزوم هذه الصفات والشروط مع خلوص النص المذكور عن شيء منها؟

أجاب الشيخ: إن مسلمة الإمامة تفرض علينا إثبات هذه الصفات لأصحاب الإمام عليه السلام، فحيث ثبت لنا وجوب الإمامة، وصحت عندنا عصمة الأئمة بحججها القوية، فلا بد أن نشرح الحديث المذكور بما يوافق تلك الثوابت، حتى يصح عندنا معناه.

فتلك الاصول و صحة الخبر المذكور تقتضي أن يكون العدد المذكور موصوفاً بتلك الصفات.

و قد مثل الشيخ لما ذكر، بما ثبت من جهاد النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر (٣١٣) رجلاً من أصحابه، لكنه يوم الحديبية أعرض عن الحرب، وقعد، مع أن أصحابه يومئذ كانوا أضعاف أهل بدر في العدد.

و بما أنا نعلم عصمة النبي صلى الله عليه وآله وسلم، و أنه لا يقوم بأمر إلا ما هو الصواب، علمنا أن أصحابه في الحديبية لم يتصفوا بما اتصف به أصحابه يوم بدر وإلا لما وسعه صلى الله عليه وآله وسلم القعود عن جهاد المشركين، و لو جب عليه كما وجب عليه في بدر، و لو وجب عليه لما تركه لما نعلم من عصمته و صوابه.

و حاول السائل: أن يفرق بين النبي صلى الله عليه وآله وسلم، و بين الإمام عليه السلام، بأن النبي يوحى إليه، و يعرف وجه المصلحة في الأمور من خلال الوحي، ولكن ما طريق الإمام إلى معرفة ذلك؟

أجاب الشيخ: إن الإمام - عند الشيعة - معهود إليه، واقف على ما يأتي و ما يذكر، منصوبة له أمارات تدلّه على العواقب في التدبيرات و المصالح في الأفعال، بعهد من النبي صلى الله عليه وآله وسلم الذي يوحى إليه و يطلع على علم السماء.

و لو كان الإمام عليه السلام كسائر العقلاء معتبراً بذلك بغلبة الظن و الحدس، و ما يظهر له من الصلاح لكفى و أغنى، و قام مقام التحقيق بلا رتاب، لا سيما على مذهب المخالفين في جواز الاجتهاد حتى للنبي صلى الله عليه وآله وسلم. و إن كنا لا نرى ذلك.

و اعترض السائل: لم لم يظهر الإمام عليه السلام و ان كان ظهوره يؤدي إلى قتله، فيكون البرهان له، و الحجة في إمامته أوضح، و يزول الشك في وجوده



والارتياب؟

أجاب الشيخ: لم يجب ذلك على الإمام عليه السلام بعد أن كان الناس هم سبب الغيبة والمسؤولين عن عواقبها، كما أن الله تعالى لا يجب عليه تعجيل النعمة على العصاة والمفسدين، مع أن في ذلك توضيحاً لقدرته، و تأكيداً في حجته، وزجراً للناس عن معاصيه.

مع أن العلم بترتب الفساد على ظهوره يمنع من إيجاب ذلك عليه، وهو الدليل على كون اقتراحه عليه خطأً، وإنما يكون صواباً إذا ترتب عليه الصلاح والإصلاح، والإمام عليه السلام لو علم في ظهوره مصلحة لما بقي في الغيبة طرفة عين، ولا فتر عن المسارعة إلى الظهور.

والدليل على عصمته، مع عدم ظهوره، هو الدليل على معرفته لعدم المصلحة في الظهور في هذا الزمان.

والحاصل أن الالتزام بمسلمات الإمامة وأصولها الثابتة، يؤدي إلى الالتزام بالواقع حقاً لا ريب فيه.

ولا بد أن يجعل هذا أساساً لما يدور من بحوث حول الغيبة، وإلا فالبحث عن الغيبة بدون ذلك لغوٌ غير منتج.

أقول: وقد اتبع هذا النهج من الاستدلال السيد الشريف المرتضى في كتاب (المقنع في الغيبة) تماماً.

ثم إن الشيخ المفيد عارض المعتزلة:

حيث أنهم من المتصلبين في التشنيع على الإمامية بالقول في الغيبة، و

مرور الزمان بغير ظهور الإمام؟!!

مع أنهم يوافقون على الأصول المسلمة للإمامة: فهم يقولون بوجوب

الإمامة، ويقولون بالحاجة إلى الامام في كل زمان، وهم يقطعون على خطأ من يقول بالاستغناء عن الامام!

و مع هذا فهم يعترفون بانهم لا إمام لهم بعد أمير المؤمنين علي عليه السلام الى هذا الزمان! بل، لا يرجون إقامة إمام لهم في هذا الأوان.

فلو صحت تلك الاصول التي نقول بها نحن و هم، فنحن أعذر منهم بقولنا بإمام - ولو في الغيبة - والقول بوجوده و معرفتنا له، و هذا موافق لأصول الإمامة، وللخبر المجمع عليه: «من مات...»

ولكن المعتزلة لا عذر لهم في الاعراض عن اصول الإمامة التي وافقوا عليها و سلموا بها.

و دافع بعض الحاضرين عنهم: بأنهم معذورون من جهة أخرى، في عدم إقامة الاحكام والحدود، لكن الشيعة - مع ظهور أئمتهم من وفاة الرسول صلى الله عليه و آله و سلم الى زمان الغيبة، فما عذرهم في ترك إقامة الأحكام، و في تعطيل الحدود؟!

فأجاب الشيخ: إن عدم وجود إمام لهم، ليس عذراً لهؤلاء في تعطيل الحدود و ترك الأحكام، لأن من مذهبهم أن في كل زمان طائفة من أهل الحل والعقد تكون إقامة الامام إليهم، فبإمكانهم - في كل وقت - نصب الإمام، و لا يعذرون في كفهم عن نصبه، و هم موجودون - في زمان الشيخ - معترفون بظهورهم، فإذا تبركوا ذلك كانوا عاصين ضالين.

أفهل يعترفون بالعصيان والضلال؟ كلا طبعاً.

فإن كانوا معذورين في إقامة الاحكام و تنفيذ الحدود، مع إمكانهم نصب الإمام القائم بذلك، فكذلك أئمة الشيعة معذورون من إقامتها و تنفيذها مع

الظهور.

على أن لأئمتنا عليهم السلام عذرٌ أوضح في ترك إقامة الحدود والأحكام وأظهر، وهو ما لا يعذر المعتزلة به في ترك نصبهم لإمام عليه السلام، وهو: أن الأئمة من أهل البيت عليهم السلام كانوا دائماً مطاردين من قبل السلطان يعيشون الخوف والفرع لاحتمال الظالمين أنهم يرون الخروج بالسيف، وأنهم ممن يعتقد جماعة فيهم الإمامة، وأنهم مراجع لإقامة الأحكام وتنفيذ الحدود. وهذا أمر واضح لا يشك فيه أحد.

لكن المعتزلة وغيرهم من الفرق لم يتعرض واحد منهم لسفك دمه ولا للتشريد والتعذيب والمطاردة، ولا خيف ولم يؤخذ على التهمة، ولا على التحقق، مع أن المعتزلة يصارحون بأرائهم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وجوبهما، ويتظاهرون بأنهم أصحاب الحق في الولاية والحكم والاختيار، وأن منهم أهل الحل والعقد، وينكرون طاعة الخلفاء، وهم مع ذلك آمنون من السلطان غير خائفين من سطوته.

فلا عذر لهم في ترك ما يجب عليهم من نصب الإمام لإقامة الأحكام وتنفيذ الحدود.

و أما أئمتنا فهم في تلك الأحوال معذورون بلاريب.  
والله الموفق للصواب.

وكتب

السيد محمد رضا الحسيني

الجلالي

مسألة

أحرى عليه السلام عليه

السلام من ملائكة رضى الله عنه

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلواته على سيدنا محمد وآله الطاهرين

سأل بعض الخائفين فقال ما السبب في استتار امام  
الزمان عليه السلام وخيافته اليه قد طالت مدتها وامدت بها  
للاباء ثم قال ان قلتم ان سبب ذلك ضعف الزمان عليه  
اعلايه وخوفه منهم على نفسه قبل لكم فقد كان الزمان على  
ابائه عليهم السلام اضعف واعلاوهم فها مضى أكثر وخوفهم  
النفس اشغل كبر ولم يستتروا مع ذلك ولاها بواعين  
بل كانوا طاهرين حتى الامم اليقين وهذا ينظر اعلاكم  
عليه صلوات الزمان علم واستتاره بما ذكرتموه وسالت  
ادام الله عن الجواب عن ذلك

الجواب والله التوفيق

ان اختلاف حالتي صلوات الزمان وابائه عليه وعلم السلام  
فما ينتهي استتاره اليوم وظهرهم انما كان اذ السمع  
مطلان ما بوجه الحكم وادعاه من سهوله هذا الزمان  
صلوات الام وضعونه على ابائه فيما سلف رقله خوفه اليوم  
وكثره خوف ابائه فيما سلف كذلك انه لم يكن احدا من ابائه  
عليهم السلام طيف القيام بالسيف مع ظهوره والارم الاعالي  
نفسه حسب ما طقه امام زماننا هذا بشرط ظهوره  
وبان من مضى من ابائه صلوات الله عليهم بدلتها التيقه من

هذا هو الجواب عن سؤال  
الشيخ في استتار الامام  
عليه السلام

المفتردين، فاجابهم الى ذلك هذا وقد ظهر عليهم الحرب  
 فادانوا الحضم بلى ولا بد من ذلك لان من ادخل العلم فذكر  
 المعرفة بالاجابة قيل له فلم لم يقابل بكم وما باله صبر  
 على الاذي ولم يمنع اصحابه من الجهاد ومدد بلعوا انفسهم  
 للاسلام وما الذي اضطروا اليه استجاروا بالخاشي واحوج  
 اصحابه من مكة الى بلاد الحبشة خوفا على دمايم من الاعداء  
 وما الذي دعاه الى القتال وقد صد لما اصحابه وتنافروا عليه  
 فقاتلهم مع ثلثه عداوهم وكيف لم يقابل بالجدسه مع كثره  
 النصارى ويمنعهم له على الموت وما وجه الاخلاق البعالة  
 في هذه الاحوال مهما قال ذلك من حوائله طهوه والبلط  
 انا صاحب الدمان عليه وعلم السلم واسماؤه وعيته بلا  
 كد من ذلك ليعر يا احمد اليه المستعان به  
 وصلى الله على محمد النبي واله وسلم لسه

بسم الله الرحمن الرحيم

و صلاته على سيدنا محمد و آله الطاهرين .

وبعد :

سأل بعض المخالفين فقال: ما السبب الموجب لأستتار امام الزمان عليه السلام و غيبته التي قد طالت مدتها و امتدت بها الايام، ثم قال: فان قلت: ان سبب ذلك صعوبة الزمان عليه بكثرة اعدائه و خوفه منهم على نفسه، قيل لكم: فقد كان الزمان الأول على آبائه عليهم السلام اصعب، و اعداؤهم فيما مضى اكثر، و خوفهم على أنفسهم اشد و اكثر، و لم يستتروا مع ذلك و لا غابوا عن اشياعهم، بل كانوا ظاهرين حتى أتاهاهم اليقين، و هذا يبطل اعتلالكم في غيبة صاحب الزمان عنكم و استتاره فيما ذكرتموه، و سألتك ادام الله عزك .

الجواب عن ذلك :

الجواب و بالله التوفيق: ان اختلاف حالتي صاحب الزمان و آبائه عليه و عليهم السلام فيما يقتضيه استتاره اليوم و ظهوره، اذ ذاك يقضي بطلان ما

توهمه الخصم و ادعاه من سهولة هذا الزمان على صاحب الأمر عليه السلام وصعوبته على آبائه عليهم السلام فيما سلف، و قلة خوفه اليوم و كثرة خوف آبائه فيما سلف، و ذلك انه لم يكن احد من آبائه عليهم السلام كلف القيام بالسيف مع ظهوره، و لا الزم بترك التقية، و لا الزم الدعاء الى نفسه حسبما كلفه امام زماننا، هذا بشرط ظهوره عليه السلام، و كان من مضى من آبائه صلوات الله عليهم قد ابيحوا التقية من اعدائهم، و المخالطة لهم، و الحضور في مجالسهم، و اذاعوا تحريم اشهار السيوف على انفسهم، و خطر الدعوة اليها. و اشاروا الى منتظر يكون في اخر الزمان منهم يكشف الله به الغمة، و يحيي و يهدي به الأمة، لا تسعه التقية، عند ظهوره ينادي باسمه في السماء الملائكة الكرام، و يدعوا الى بيعته جبرئيل و ميكائيل في الانام، و تظهر قبله امارات القيامة في الارض و السماء، و يحيا عند ظهوره اموات، و تروع ايات قيامه و نهوضه بالأمر الابصار.

فلما ظهر ذلك عن السلف الصالح من آبائه عليهم السلام، و تحقق ذلك عند سلطان كل زمان و ملك كل اوان، و علموا انهم لا يتدينون بالقيام بالسيف، و لا يرون الدعاء الى مثله على احد من اهل الخلاف، و ان دينهم الذي يتقربون به الى الله عز وجل التقية، و كف اليد، و حفظ اللسان، و التوفر على العبادات، و الأنقطاع الى الله عز وجل بالاعمال الصالحات، امنوهم على انفسهم مطمئنين بذلك الى ما يدبرونه من شأنهم، و يحققونه من دياناتهم، و كفوا بذلك عن الظهور و الانتشار، و استغنوا به عن التغيب و الاستتار.

و لما كان امام هذا الزمان عليه السلام هو المشار اليه بسل السيف من اول الدهر في تقادم الايام المذكورة، و الجهاد لاعداء الله عند ظهوره، و رفع التقية عن

اوليائه، و الزامه لهم بالجهاد، وانه المهدي الذي يظهر الله به الحق، و يبىد بسيفه الضلال، و كان المعلوم انه لا يقوم بالسيف الا مع وجود الأنصار و اجتماع الحفدة والأعوان، و لم يكن انصاره عليه السلام عند وجوده متهيئين الى هذا الوقت موجودين، و لا على نصرته مجمعين، و لا كان في الأرض من شيعته طراً من يصلح للجهاد و ان كانوا يصلحون لنقل الآثار و حفظ الاحكام والدعاء له بحصول التمكن من ذلك الى الله عز وجل، لزمته التقية، و وجب فرضها عليه كما فرضت على آبائه عليهم السلام، لأنه لو ظهر بغير اعوان لألقى بيده الى التهلكة، و لو ابدى شخصه للأعداء لم يألوا جهداً في ايقاع الضرر به، و استئصال شيعته، و اراقة دمائهم على الاستحلال، فيكون في ذلك اعظم الفساد في الدين والدنيا، و يخرج به عليه السلام عن احكام الدين و تدبير الحكماء.

و لما ثبت عصمته، و جب استتاره حتى يعلم يقيناً - لا شك فيه - حضور الأعوان له، و اجتماع الانصار، و تكون المصلحة العامة في ظهوره بالسيف، و يعلم تمكنه من اقامة الحدود، و تنفيذ الاحكام، و اذا كان الامر على ما بيناه سقط ما ظنه المخالف من مناقضة اصحابنا الامامية فيما يعتقدونه من علة ظهور السلف من ائمة الهدى عليهم السلام و غيبة صاحب زماننا هذا عليه التحية والرضوان و افضل الرحمة والسلام والصلاة.

و بان مما ذكرناه فرق ما بين حاله و احوالهم فيما جوز لهم الظهور، و اوجب عليه الاستتار.

### (فصل)

ثم يقال لهذا الخصم: اليس النبي صلى الله عليه و آله قد اقام بمكة ثلاثة عشر سنة يدعو الناس الى الله تعالى و لا يرى سل السيف و لا الجهاد، و يصبر



على التكذيب له والشتم والضرب و صنوف الاذى، حتى انتهى امره الي ان القوا على ظهره صلى الله عليه وآله و هو راکع السلى<sup>(١)</sup> وكانوا يرضخون قدميه بالأحجار، و يلقاه السفیه من اهل مكة فيشتمه في وجهه و يحثو فيه التراب، و يضيق عليه احيانا، و يبلغ اعداؤه في الاذى بضروب النكال، و عذبوا اصحابه انواع العذاب، و فتنوا<sup>(٢)</sup> كثيراً منهم حتى رجعوا عن الاسلام، و كان المسلمون يسألونه الاذن لهم في سل السيف و مباينة الاعداء فيمنعهم عن ذلك، و يكفهم، و يأمرهم بالصبر على الأذى.

و روي: ان عمر بن الخطاب لما اظهر الاسلام سل سيفه بمكة و قال: لا يعبد الله سراً، فزجره رسول الله صلى الله عليه وآله عن ذلك. و قال له عبدالرحمن بن عوف الزهري: لو تركنا رسول الله صلى الله عليه وآله لأخذ كل رجل بيده رجلين الى جنب رجل منهم فقتله. فنهاه النبي صلى الله عليه وآله عما قال<sup>(٣)</sup>.

---

١ - السلى: الجلد الرقيق الذي يخرج فيه الولد من بطن امه ملفوفاً فيه، و قيل: هو في الماشية السلى، و في الناس المشيمة.

لسان العرب ١٤: ٣٩٦

٢ - في نسخة «ق»: و نفوا.

٣ - تروي كتب التاريخ ان عمر بن الخطاب عندما اعلن عن اسلامه شهر سيفه و قاتل قريشاً رغم تأكيد النبي صلى الله عليه وآله له و لاصحابه بضرورة التكتّم في اسلامهم و عدم الاصطدام مع قريش، والغريب في الامر ان عمر اعرض عن ذلك الامر صفحاً و كانه يريد ان يظهر للناس و للمسلمين بانه اجرأ المسلمين، و اعزهم شأناً، والاغرب من ذلك انه امتنع عن مراجعة قريش بعد ذلك عند توجه رسول الله صلى الله عليه وآله نحو مكة عام الحديبية زائراً لا يريد

و لم يزل ذلك حاله الي ان طلب من النجاشي - و هو ملك الحبشة - ان يخفر اصحابه من قريش ثم اخرجهم اليه واستتر عليه و آله السلام خائفا على دمه في الشعب ثلاث سنين، ثم هرب من مكة بعد موت عمه ابي طالب مستخفياً بهربه، و اقام في الغار ثلاثة ايام ثم هاجر عليه و آله والسلام الى المدينة و رأى النهي منه للقيام واستنفر اصحابه و هم يومئذ ثلاثمائة و بضعة عشر، و لقي بهم الف رجل من اهل بدر، و رفع التقية عن نفسه اذ ذاك.

ثم حضر المدينة متوجها الى العمرة، فبايع تحت الشجرة بيعة الرضوان على الموت، ثم بدا له عليه و آله السلام فصالح قريشاً و رجع عن العمرة و نحر هديه في مكانه، و بدا له من القتال، و كتب بينه و بين قريش كتاباً سألوه فيه محو (بسم الله الرحمن الرحيم) فأجابهم الى ذلك، و دعوا الى محو اسمه من النبوة في الكتاب لاطلاعهم الى ذلك، فاقترحوا عليه ان يرد رجلاً مسلماً اليهم حتى يرجع الى الكفر او يتركوه فأجابهم الى ذلك، هذا و قد ظهر عليهم في الحرب<sup>(٤)</sup>

→

قتالاً و اراد ان يبعث من يبلغ اشراف قريش ذلك، حيث قال (و كما ذكرته المصادر المتعددة): يا رسول الله اني اخاف قريشاً على نفسي ...

انظر: السيرة النبوية (لابن كثير) ٣٢:٢ و ٣١٨:٣، السيرة النبوية (لابن هشام) ١:٣٧٤، الكامل في التاريخ (لابن الاثير) ٨٦:٢، تفسير القرآن العظيم (لابن كثير) ٤:٢٠٠، التفسير الكبير (للرازي) ٥٤:٢٦

٤- خرج رسول الله صلى الله عليه و آله في ذي القعدة من عام ست هجرية معتمراً لا يريد حرباً، و قد استنفر العرب و من حوله من اهل البوادي من الاعراب ليخرجوا معه و ساق معه الهدى و احرم بالعمرة ليعلم الجميع انه انما خرج زائراً لهذا البيت.

و عندما بلغ عسفان لقيه بسر (او بشر) بن سفيان الكعبي و اخبره بخروج قريش

فإذا قال الخصم: بلى ولا بد من ذلك ان كان من اهل العلم والمعرفة بالأخبار.  
 قيل له: فلم لم يقاتل بمكة و ما باله صبر على الاذى، ولم منع اصحابه  
 عن الجهاد و قد بذلوا انفسهم في نصرة الاسلام، و ما الذي اضطره الى  
 الاستجارة بالنجاشي و اخراج اصحابه من مكة الى بلاد الحبشة خوفاً على  
 دمائهم من الاعداء، و ما الذي دعاه الى القتال حين خذله اصحابه و ثاقلوا عليه  
 فقاتل بهم مع قلة عددهم، و كيف لم يقاتل بالحديبية مع كثرة انصاره و بيعتهم  
 له على الموت، و ما وجه اختلاف افعاله في هذه الاحوال؟ فما كان في ذلك  
 جوابكم فهو جوابنا في ظهور السلف من آباء صاحب الزمان واستتاره و غيبته  
 فلا تجدون من ذلك مهرباً.

والحمد لله المستعان، و صلى الله على محمد النبي و آله و سلم تسليماً كثيراً.

→

واستعدادهم لمنازلة المسلمين و منعهم من دخول مكة، فاضطر رسول الله صلى الله عليه و آله  
 الى تغيير مسيره نحو الحديبية، فلما رأت قريش تحول مسير المسلمين ركضوا راجعين نحو مكة.  
 و بعد ذلك ارسلوا الى رسول الله صلى الله عليه و آله رسلهم لترى لاي امر قدم و ما هي  
 بغيته، و اراد صلى الله عليه و آله ان يوضح الامر لسادات قريش في مكة فطلب من عمر  
 الذهاب لكنه امتنع من ذلك خوفاً من قريش، فأرسل بدله عثمان بن ابي عفان الى ابي سفيان،  
 فاحتبسته قريش عن العودة، و شاع ان قريش قتلته، عندها دعا رسول الله صلى الله عليه و آله  
 الى قتال القوم، فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة، فأنزل الله فيها قرآناً.

الا ان قريش بعثت سهيل بن عمرو الى رسول الله صلى الله عليه و آله في طلب الصلح  
 فصالحهم.

انظر: تاريخ الطبري ٢: ٦٢٠، السيرة النبوية (لابن كثير) ٣: ٣١٢، السيرة النبوية (لابن

هشام) ٣: ٣٢١، التفسير العظيم (لابن كثير) ٤: ٢٠٠